

التاريخ السياسي

للدولة العربية

عصور الجاهلية والنبوة والخلفاء الراشدين

١

تأليف

الدكتور عبد المنعم ماجد

المدرس بكلية الآداب بجامعة عين شمس

١٩٥٦

ملشذم الطبع والنشد

مكتبة الأنجلو المصرية

١٦٥ شارع محمد بك قريه (عمارة التبريد سابقا)

للمؤلف

- نظم الفاطميين ورسومهم في مصر ، الجزء الأول ، القاهرة ١٩٥٣ .
(مكتبة الأنجلو المصرية) .
- مقدمة لدراسة التاريخ الاسلامي . تعريف بمصادر التاريخ الاسلامي
ومناهجه الحديث ، القاهرة ١٩٥٣ . (مكتبة الأنجلو المصرية) .
- السجلات المستنصرية . سجلات وتوقيعات وكتب لولانا الامام المستنصر
بالله أمير المؤمنين صلوات الله عليه ، إلى دعاة اليمين وغيرهم قدس الله
أرواح جميع المؤمنين ، تقديم وتحقيق ، القاهرة ١٩٥٤ .
(مكتبة دار الفكر العربي) .
- نظم الفاطميين ورسومهم في مصر . دراسة شاملة لنظم القصر الفاطمي
ورسومه ، الجزء الثاني ، القاهرة ١٩٥٥ . (مكتبة الأنجلو المصرية) .

التاريخ السياسي

للدولة العربية

عمور الجاهلية والنوبة والخلفاء الراشدين

١

تأليف

الدكتور عبد المنعم ماجد

. للدرس بكلية الآداب بجامعة عين شمس

١٩٥٦

ملشزم الطبع والنشر
مكتبة الأنجلو المصرية

١٦٥ شارع مصطك فريه (عمارة التين سابقا)

مطبعة الشريعة

تتبع مرمه الفلفل ٣٠٠٠

« إنه التأليف على سبعة أقسام ، لا يؤلف عالم عاقل
إلا فيها ، وهي : إما شئ لم يسبق إليه فيخترعه ، أو شئ
ناقص ينظمه ، أو شئ مفلو يشرحه ، أو شئ طويل يختصره
دونه أنه يخل بشئ ومن معانيه ، أو شئ منفرد يجمعه ، أو شئ
مختلط يربطه ، أو شئ أخطأ فيه مصنفه فيصلحه » .

ماجى خليفة

فهرس الكتاب

افتتاح :

تمهيد .

موارد تاريخ الدولة العربية .

الجزء الأول :

الفصل الأول : عصر الجاهلية .

الفصل الثاني : عصر النبوة .

الفصل الثالث : عصر الخلفاء الراشدين .

الجزء الثاني :

الفصل الأول : عصر الخلفاء الأمويين .

الفصل الثاني : سقوط الدولة العربية .

خاتمة :

جدول المراجع :

sharif mahmoud

افتتاح

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تمهيد

يتناول هذا الكتاب التاريخ السياسي للدولة العربية ، أى تاريخ الدولة التى قامت بقيام الإسلام حتى سقوط دولة بنى أمية فى سنة ١٣٢ هـ / ٧٥٠ م ؛ إذ أن الدولة التى جاءت بعد بنى أمية ، وهى الدولة العباسية ، بدأت عصرًا اختلف طابعه كل الاختلاف عما سبق : فالدولة العربية طابعها عربى ، أما الدولة العباسية فغلب عليها طابع الشعوب التى تحولت إلى الإسلام : الفرس أولاً ثم الترك ، وقد لاحظ المؤرخون القدامى ذلك فقالوا : إن دولة بنى العباس أمجية ودولة بنى أمية عربية ، مما جعل تاريخ الدولة العربية قطاعاً قائماً بذاته فى تاريخ الإسلام العام .

ونحن لا ندعى أننا عثرنا على مصادر جديدة مكنتنا من خلق تاريخ دولة العرب خلقاً جديداً ، لأن هذا الموضوع تناولته كتب عديدة من تأليف مؤرخى الشرق والغرب الحديثين ، الذين استفدوا معظم مراجعه ، إلا أنه فى الشرق — على الخصوص — يتقصنا عرض دقيق لتاريخ الدولة العربية على أساس منهجى حديث ، فضلاً عن أننا وضعنا نصب أعيننا الاعتماد على مصادره الأولى من وثائق وآثار ونقوش ومسكوكات ، وهى مصادر لم تستغل فى البحث التاريخى الإسلامى إلا منذ عهد قريب .

وإني لأرجو أن يكون هذا الكتاب إسهاماً مني في جمل تاريخ الدولة
 العربية أكثر جلاءً ، وأيسر فهم ، خصوصاً وأنه فترة مجد وعظمة للعرب :
 ففيها طعنوا بسيوفهم في كل مكان ، وامتدت سيطرتهم من سور الصين حتى قرب
 باريس ، كما تكونت فيها حضارتهم الكلاسيكية أو التقليدية التي لا زالت
 شعوب الاسلام تحيا على تراثها حتى الآن .

المؤلف

نسيب عنترة

مصادر تاريخ الدولة العربية

وثائق - آثار - نقوش - مسكوكات - مصادر أصلية - مصادر حديثة .

إن المصادر الخاصة بتاريخ الدولة العربية كثيرة ومتنوعة ، وسنرتبها في
الصفحات التالية حسب أهميتها :

فن الممكن أن نستند قبل كل شيء في دراسة تاريخ الدولة العربية إلى الوثائق
السياسية ، إذ أنها من أوثق مصادر التاريخ^(١) . ولكن البحث شاق عن المستندات
الرسمية لأمة العرب السابقة على ظهور الإسلام - ونقصد بها العرب المتحضرة في
أطراف الجزيرة - لطبيعة هذه الأمة البدوية في عدم ميلها للكتابة كثيراً ، ولذلك
فمعلوماتنا عن وثائقها قليلة جداً^(٢) .

كذلك لم نعر - لسوء الحظ - على معظم أصول المستندات الرسمية الخاصة
بالدولة العربية نفسها - ونقصد بها في الإسلام - على الرغم من أن هذه
المستندات كانت تكتب من عهد النبي^(٣) ، وذلك لأن الدولة العربية كان
أعداؤها كثيرين ، بحيث أننا نسمع عن احتراق الديوان في الكوفة في
سنة ٨٨٢هـ / ٧٠١م^(٤) ، بما فيه من أصول الوثائق أثناء إحدى الثورات ضد الحجاج بن

(١) انظر : Sauvaget. Introduction à l'Histoire de l'Orient, : Musulman, Paris 1946, p. 19, 122.
القاهرة ١٩٥٣ ، ص ١٧ .
عبد المجيد

(٢) انظر بخصوص هذه الوثائق النادرة (وهي مكتوبة بخط اليد) : Cohen : Documents Sud-arabiques. Paris 1934, p. 57 Sqq.

(٣) انظر . مجموعة الوثائق السياسية في العهد النبوي والخلافة الراشدة ، جميعها حميدة الله
المجيرى أبدي ، القاهرة ١٩٤١ .

(٤) أبو يوسف ، كتاب الخراج ، القاهرة ١٣٤٦هـ ، ص ٦٨ .

يوسف الثقفي . ومن ناحية أخرى قد يفسر أيضا ضياع المستندات الخاصة بالدولة العربية بقيام الدولة العباسية التي أتت بعدها ؛ فقد كانت هذه الدولة عدواً لدوداً للعرب ، فلم تكف بالقضاء على دولتهم ، وإنما قضت أيضاً على أوراقها الرسمية . وإذن فلم يبق لنا من مستندات الدولة العربية غير مجموعة قليلة خاصة بمصر على الخصوص في مجموعة الأوراق البردية^(١) المكتوبة بالعربية واليونانية والقبطية^(٢) ، وهي تقيّد — إلى حد ما — في التعرف على أحوال الدولة العربية في ممتلكاتها في مصر . وفوق ذلك لدينا نصوص ووثائق كثيرة خاصة بمجموع عصور الدولة العربية : من العهد النبوي ، والخلافة الراشدة^(٣) إلى نهاية العصر الأموي ، في كتب التأخرين أمثال : ابن سعد (م ٢٣٠ / ٨٤٥) والبلاذري (٢٧٩ م / ٨٩٢) والقلقشندي (م ٨٢١ / ١٤١٨)^(٤) وغيرهم ، وهي يشتمل أغلبها على كتب الأمان والمحالفات والخطب والمراسلات . ومع ذلك يجب أخذ هذه النصوص بمحذر شديد ، لأنها قد نقل معظمها من كتب متقدمة ، وليس من الأصل ، كما أنها قد لا تخلو من تزيف ، مثل المهود التي زعم أن النبي كتبها للنصارى واليهود والمجوس^(٥) .

(١) البردي هو المادة المستعملة قديماً للكتابة ، وتتكون من ألياف لزجة لثبات مائي كان ينمو في مستنقعات الدلتا ، ومن الكلمة Papyrus ، اشتقت الكلمة الدالة على الورق في العصر الحديث في أوروبا . انظر . بل ، مصر من الإسكندر الأكبر حتى الفتح العربي ، ترجمة عواد وعبد الطيف ، القاهرة ١٩٥٤ ، ص ٩ — ١٠ هامش (١) .

(٢) للبحث عن كل ما يتعلق بمجموعات الأوراق البردية الخاصة بالدولة العربية . انظر . La Documentation papyrologique de l'époque arabe. : Cheiræ Catalogue des papyrus grecs publiés d'époque arabe concernant l'Egypte. Alexandrie 1948. Introd. p. 19, 122. : Sauvaget وأيضاً

(٣) عن وثائق العهد النبوي والخلافة الراشدة ، انظر . حيدانه ، مجموعة الوثائق ، القاهرة . (٤) توجد أغلب النصوص الخاصة بوثائق الدولة العربية في كتاب القلقشندي : صحيح الأعشى ، الجزء السادس . انظر .

(٥) انظر . Sauvaget . Introd. , p. 20 . كذلك نحن لا نستطيع مثلاً أن نؤكد صحة الكتب التي أرسلها النبي لملك زمانه يدعوهم إلى الإسلام ، وذلك — كما يقول Caetani — للاختلاف في تواريخ إرسالها ، وأسماء حامليها ، وكيفية مقابلتهم لملوك ، وللأختلاف في أشخاص هائلها . انظر . Caetani . 54 : 50 — 6 : 50 Annali dell'Islam, 1905 , anno . وعلى العكس يؤيد Hamidullah صحة كتاب النبي لهرقل ، انظر . La lettre du Prophète à Héraclius cf. Arabica, janvier 1955, t. 2. fasc. 1 p. 97 - 110.

وبلى الوثائق السياسية الآثار^(١) ، وهى التى وصفها ابن خلدون بأنها تكون على نسبة قوة الدولة^(٢) ، مما يدل على أهميتها فى فهم تاريخ العرب^(٣) . وهذه الآثار الباقية يرجع بعضها إلى ما قبل الإسلام ، وبعضها الآخر إلى ما بعد ظهوره حتى سقوط دولة العرب ، فنجد من آثار العرب قبل الإسلام^(٤) آثار ممالك النبط والآراميين فى الشام ، وآثار ممالك العرب الجنوبيين فى اليمن^(٥) ، أما فى الحجاز فإن أهم آثار العرب « الكعبة » فى مكة .

ونجد من آثار الدولة العربية آثاراً كثيرة فى معظم البلاد التى فتحها العرب من أقصى الغرب فى اسبانيا إلى أقصى الشرق فى التركستان ، نجلو لنا طابع الدين الجديد^(٦) . ولكن أهم آثار الدولة العربية هو من عهد الدولة الأموية^(٧) ، التى أراد خلفاؤها — الذين أعجبوا بغضامة الكنائس النصرانية — أن يظهرُوا قدرتهم على إقامة مباني لا تقل عظمة عن مباني البيزنطيين ، بحيث أننا نستطيع أن نكمل نظرتنا فى تاريخ دولتهم بتتبع آثارهم فى الشام من مساجد وقصور ، وعوامم صحراوية . ولا ريب أن بقاء آثار الدولة العربية شاذة بأنفسها إلى الآن يدفعا

(١) ماجد ، مقدمة ، ص ٢١ ؛ انظر : Sauvaget , Introd, p. 51 - 53.

(٢) ابن خلدون ، المقدمة ، القاهرة ١٣٢٢ هـ ، ص ١٣٩ فابعدا .

(٣) الجاحظ ، الحيوان ، تحقيق عبد السلام هارون ، القاهرة ١٣٥٦ / ١٩٣٨ — ١٣٦٦ / ١٩٤٧ ، ص ٧٢ .

(٤) انظر . La Mer Rouge. L'Abyssinie et l'Arabie : Kammerer depuis l'Antiquité, Essai d'Histoire et de Geographie Historique. Mém. de la Soc. Roy. de Geog. d'Eg. t.xv. Le Caire 1929, p. 83 sqq.

(٥) انظر على الخصوص The Antiquities of South Arabia. Princeton 1938.

(٦) انظر . تراث الإسلام ، ترجمة زكى حسن ، القاهرة ١٩٣٦ ، ص ١١٥ — ١١٦ .

(٧) انظر Early Muslim Architecture, I : Umayyads, Criswell. Oxford 1932. انظر أيضاً Jausen et Savignac : Les Chateaux arabes de Qesir'Amra, Kharāneh et Tūba. Paris. 1922.

إلى القول بأن ابن خلدون قد بالغ حينما ذكر أن المباني التي يخططها العرب كان يسرع إليها الخراب^(١).

كذلك تعتبر النقوش عماد البحث الحديث^(٢) في تاريخ هذه الدولة، فهي تحمل على المصادر الأرشيفية في سرد وقائع تاريخ العرب قبل الإسلام وبعده؛ إذ هي السكتانية الموجودة على الآثار. فقد عُرف النقش — منذ قديم الزمان — في مواطن استقرار العرب بخطوط الجزيرة العربية القديمة^(٣)، مثل: الخط السبيعي والحيري أو ما يعرف عند العرب بالخط المسند^(٤) في اليمن، حيث أ كثر النقوش القديمة مكتوبة به، والخطوط اللحيانية والثمودية والصفوية^(٥) والآرامية والنبطية

(١) ابن خلدون، المقدمة، ص ٢٨٥.

(٢) انظر. Introd, p. 48-50. Sauvaget؛ ماجد، مقدمة، ص ٢٣.

(٣) معظم النقوش القديمة أوردها الرحالة الأوروبيون، ولبحث عن كل ما يتعلق بها. انظر. على الخصوص المجموعة الهائلة المروقة باسم Corpus Inscriptionum Semiticarum : t. 4. vol 1. 18٤9, 1٤92, 1٤00, 1٤08. t. 4. vol 2. 1911, 1914 Réper'oire d'Épigraphie Sémitique Publié؛ وأيضاً الكتاب الهام : par la commission du Corpus. Paris. 1900 sqq.

(٤) ابن النديم، كتاب الفهرست، تحقيق Flügel طبعة Leipzig ص ٥ — ٦؛ ابن خلدون، المقدمة، ص ٣٣٢؛ جواد على، تاريخ العرب قبل الإسلام، بغداد ١٣٧٩/١٩٥٠، ص ٥٠ فأبعدها. هذا الخط كما يبدو ليس له علاقة بالخط العربي (انظر. يحيى ناي، أصل الخط العربي وتاريخ تطوره بحث مستخرج من مجلة كلية الآداب، «جامعة القاهرة»، القاهرة ١٩٣٥، ص ٤٣) ويقال إنه أول خط في الجزيرة (جواد، نفس المرجع، ص ١٨٦)، وإن قيل إن أمه في الخط النبطي في شمال الجزيرة (انظر. Gündriss der : Hommel. Oeogr. und Gesch. des Alten Orients, München 1904, I, p. 157. جواد، نفس المرجع، ص ١٨٨). ولم يفسر العلماء سبب تسمية «المسند» مسنداً، ولعله بسبب أن الحروف على شكل الهامة التي تستند إلى أعمدة (جواد، نفس المرجع، ص ١٩٧).

(٥) نسبة إلى شعوب من الجنس العربي ظهرت في شمال الجزيرة العربية وفي الشام. وقد أندر معظمها قبل الإسلام. جواد، نفس المرجع، ص ١٠٠٢.

والمبرانية في الشام ؛ وأغلبها يشبه الكتابة الكوفية فيما بعد . أما عن النقوش القديمة بالعربية قبل الإسلام ^(١) ؛ فهذه نادرة ، وليس لدينا منها غير أربعة نقوش ، أقدمها — وهو الأهم — نقش عمارة الخصاص بقبر امرئ القيس ، وهو مكتوب بالخط النبطي .

ولكن أصبح الخط العربي أساس النقش في الإسلام ، وبخاصة حينما أمر الخليفة عبد الملك بن مروان (٦٥ - ٨٦ / ٦٨٥ - ٧٠٥) بحمل اللغة العربية اللغة الرسمية ^(٢) ؛ بحيث أن الخطوط القديمة في الجزيرة العربية ، أو في الإمبراطورية بدأت تنعدم أمام الخط العربي ^(٣) ، مثل : النبطية والآرامية والسريانية والفارسية . ومع ذلك فإن نقوش الدولة العربية قليلة جدا ، وأغلبها يوجد على الآثار المماثلة الأموية في الشام ^(٤) .

المسكوكات ^(٥) هي الأخرى من مصادر الدرحة الأولى في تاريخ الدولة العربية ، وهي تشمل العملة الرسمية أو ما يسمى « بالسكة » ^(٦) ، فهي تساعدنا أيضا على

Répertoire Chronologique : Wiet و Sauvaget و Combe . انظر . (١) 4. - 1. p. 1. d'Epigraphie arabe t. I ، ناي ، أصل الخط العربي . النقوش الأربعة هي : نقش عمارة في ٣٢٨ م ، ونقش زبيد في ٥١٢ م ، ونقش حران في ٥٦٨ م ، ونقش آخر من القرن السادس الميلادي .

(٢) ابن خلدون ، المقدمة ، ص ١٩٣ س ٧ .

(٣) حاجي خليفة « ملاكاتب شاي » ، كشف الظنون ، استنبول ١٣١١ هـ ، الطبعة الأولى ، ١٤٦٤ .

(٤) انظر . توجد نقوش الدولة الأموية في موسوعة Matériaux : Van Berchem pour un Corpus Inscriptionum Arabicarum t 2 . (Inst. F. d'Arch. : Wiet و Sauvaget , Combe 1927 Le Caire 44) Or . t 44 ؛ وفي مجموعة Répertoire Chronologique, d'Epigraphie arabe t. I, p. 7 - 20. أما عن

النقوش قبل الدولة الأموية فلدينا منها ثلاثة نقوش فقط عديدة الأهمية ، الأول في سنة ٢٢ هـ ، والثاني في سنة ٢٩ هـ ، والآخر في سنة ٣١ هـ . انظر . Répertoire, t. I, p. 5-6 .

(٥) انظر . Sauvaget , p. 51. : Introd. ؛ ماجد ، مقدمة ، ص ٢٧ .

(٦) القرينزي ، النقود الإسلامية ، قسطنطينة ١٢٩٨ هـ ، ص ٦ .

تتبع التطور السيامى . ولم يكن العرب - فى أول عهدهم - يعرفون العملة إلا فى يد تجار قریش^(١) ، وإن عرفتها ممالكهم قبل الإسلام^(٢) ، مثل : الحبش والاختمين والنبط والنساسة . ومع ظهور الدولة العربية بمجىء الإسلام ، فقد بقيت العملة المتداولة هى العملة التى كانت سائدة فى الأقطار المفتوحة ، تحمل نقوشاً بيزنطية أو فارسية أو لاتينية ، وإن نُقش عليها أيضاً - فى بعض الأحيان - العقيدة الإسلامية ، واسم الخليفة أو الأمير عامل الدولة العربية ، ولم تصبح عملة إسلامية صرفة إلا على يد عبد الملك بن مروان^(٣) ، الذى أمر أن تنقش بالربية وحدها .

بعد هذه المصادر من الدرجة الأولى نذكر مصدرين هامين فى تاريخ الدولة العربية تأمّن بذاتهما : أحدهما القرآن ، والآخر الحديث ، فكلاهما جدير بالتخصيص ؛ لاحتوائهما على رسالة الإسلام من دين وتشريع .

(١) المقرئى ، النزاع والتخاصم فيها بين بنى أمية وبنى هاشم ، طبعة Leyden ، ١٨٨٨ ، ص ٩ . ذكر ذلك بصدد التنافس التجارى بين الأمويين والهاشميين قبل الاسلام .

(٢) انظر . Catalogue of the Greek . Coins of : Arabia , : Hill . Mesopotamia and Persia (British Museum) London 1922 .

(٣) ابن خلدون ، المقدمة ، ص ٢٠٧ س ١٠ - ١٤ : Catalogue , : Lavoix ١٨٨٧ , des monn. musul. de la Bibl. Nat. khalifes Orientaux t. 1. Paris 1887 , Préf. plv , 59 - 131 (59 - 552) . لدينا فصول قيمة عن تاريخ العملة الإسلامية بما فيها عملة الدولة العربية من تأليف المؤرخين : البلاذرى وابن خلدون والمقرئى والقلقشندى وغيرهم (انظر . انتاس مارى ، النقود الإسلامية وعلم النميات ، القاهرة ١٩٣٩ : Sauvatre : Matériaux pour servir à l'histoire de la numismatique et de la metrologie musulmanes. Paris 1882) . أما عن قوائم النقود وصورها فتوجد فى كتاب Lavoix انظر .

فالقرآن : هو الكتاب العربي^(١) المقدس ، ظهر في السنين الأولى من الهجرة ، وإن كان جمعه النهائي تأخر إلى عهد الخليفة الثالث عثمان بن عفان (٢٣ — ٣٥ / ٦٤٤ — ٦٥٦) ؛ الذي جمعه على أساس طول السور وقصرها ، وليس بحسب ترتيبها التاريخي^(٢) . وتظهر أهمية القرآن التاريخية في أنه يبين تطور دعوة النبي^(٣) ، ويشير في مناسبات عديدة إلى الدور الذي قام به الرسول في تكوين الدولة الإسلامية ؛ بحيث أن كل سورة فيه تذكر بفترة معينة في حياته أو حادثته^(٤) . وفوق ذلك تضمن القرآن معلومات هامة عن الجاهلية وأخبار دولها — أيديتها الاكتشافات الأثرية الحديثة^(٥) — بحيث لدينا سورة على اسم مملكة في جنوب الجزيرة قبل الإسلام اسمها : «سبأ»^(٦) ؛ بل إن بعض أسلوبه يوافق ألفاظ وتصور الجاهلية^(٧) . ولكن لما بعد المسلمون عن عهد النبي أصبحوا في حاجة ملحة إلى

(١) بقي القرآن زمناً لم يحاول أحد ترجمته ، وترجم في أوروبا لأول مرة باللاتينية على يد الأب Cluny (١٠٩٢ — ١١٥٦ م) ، بقصد الدعاية ضد الإسلام . وقد كان اهتمام الجمهور الأوروبي بمعرفة محتوياته سبباً في أن وجد في القرن ١٧ م أكثر من خمس ترجمات له في فرنسا وهولندا وإنجلترا وألمانيا ، ولكن في القرن ١٩ م كثرت الترجمات له في كل بقاع الأرض ، وامتدت حتى الهند . بل إن المدين أنفسهم مثل القرس والترك ترجموه إلى لغاتهم الأصلية .

انظر . Introduction au Coran, Paris 1947. p.VII—XIX: Blachère
(٢) انظر القرآن حيث نجد في أوله سوراً مدنية وأخرى مكية . ولقد حاول بعض المستشرقين في ترجمته للقرآن ترتيب سورته ترتيباً تاريخياً ، على حسب نزولها . انظر . مثلاً : Blachère: La Coran. Traduction selon un essai de reclassement des sourates, The Qur'an. : Bell (وهو أربعة أجزاء بالمقدمة) 3vol. Paris 1949—1951 Translated, with a critical rearrangement of the Surahs, 2 vol. Edinbourg. 1937 — 1939.

(٣) انظر . La Structure de la Pensée religieuse de : Gibb . l'Islam, traduit de l'Anglais par Félix Arin, Paris 1950, p. 20 .

(٤) انظر . هيكيل ، حياة محمد ، الطبعة الرابعة ، القاهرة ١٩٤٧ ، ص ١٨ .
(٥) انظر . جرجي زيدان ، كتاب العرب قبل الإسلام ، القاهرة ١٩٠٨ ، ص ١٠ .
(فصل المصادر الكتابية) .

(٦) سورة (٣٤) وهي مكية إلا آية (٦) فمدنية .
(٧) انظر في جملة أشعار العرب ، بولاق ١٣٣٨ هـ ، ص ٣ — ٤ ؛ انظر . طه حسين ، في الأدب الجاهلي ، القاهرة ١٩٢٧ م ، ص ٧٠ .

توضيح ما يغلط عليهم من معاني القرآن وتمايزه، مما كان سبباً في ظهور علم «التفسير»^(١)، بحيث أن السكتب^(٢) التي ألفت في هذا العلم تلقى لنا — هي الأخرى — ضوءاً ساطعاً على مضمونه؛ وتفيد في السرد التاريخي.

أما الحديث، فيقصد به أقوال النبي وأفعاله^(٣) التي نقلت عنه في مناسبات عديدة بالرواية الشفهية^(٤)، أو من صحائف^(٥) قديمة دونت فيها. ومع أن الحديث قد دون في وقت متأخر، وذلك في أواخر القرن الثاني الهجري / الثامن الميلادي — بعد سقوط الدولة العربية — إلا أنه يعتبر من أصح المصادر في تاريخ القرنين

(١) السيوطي، كتاب الأتقان في علوم القرآن، الطبعة الثالثة، مصر ١٣٦٠ هـ / Geschichte, des : Nöldeke. أنظر. ٢ ص ٢٩٤؛ ٤ ص ١٩٤١، ١٤٤١. Qorâns, Göttingen 1860, p. xxvii sqq.

(٢) أنظر. الطبري (م ٣١٠ / ٩٢٣)، جامع البيان في تفسير القرآن، ٣٠ جزءاً، القاهرة ١٣٢١ هـ / ١٩٠٣؛ وطبعة دار المعارف، ظهر منها جزءان؛ البقوى (م ٥١٦ / ١١٢٢)، معالم التنزيل، جزءان، طبعة بومباي ١٣٠٩ / ١٨٩١؛ الزعشمري (م ٥٢٨ / ١١٣٤)، الكشف عن حقائق غوامض التنزيل، ٤ أجزاء، القاهرة ١٣٦٥ / ١٩٤٦؛ وتحقيق Lees، طبعة كليفتا ١٨٥٦؛ الرازي وفخر الدين (م ٦٠٦ / ١٢٠٩)، التفسير الكبير، ٦ مجلدات، القاهرة ١٢٧٨ / ١٨٦٢؛ اليبودي (م ٦٨٥ / ١٢٨٢)، أنوار التنزيل وأسرار التأويل، جزءان، بولاق ١٢٨٢ — ١٢٨٣ / ١٨٦٥ — ١٨٦٦؛ وتحقيق Fleischer، جزءان، طبعة Lipsiae، ١٨٤٦ — ١٨٤٧. أنظر أيضاً ما كتبه

: Barth ؛ Geschichte des Qorâns, p. xxvi. sqq : Nöldeke
Studien zur Kritik und Exegese des Qorans Strassburg 1915.

(٣) أنظر. حاجي خليفة، ١ ص ٤٢٢؛ أنظر.

Ency. de l'isl. (art Hadith) t2, p. 201.

(٤) ابن خلدون، المقدمة ص ٣٤٩؛ أنظر.

Le dogme et la loi de l'Islam, trad. Felix, : Goldziher
Paris, 1920. p. 33.

(٥) البقوى، تاريخ، تحقيق Houtsma، طبعة Lugduni Batavorum
١١٤ — ١٢٨ هـ / أنظر. Goldziher. Etudes sur la tradition islamique.
Extrait du tome II des "Muhammedanische Studien", traduites par
Léon Bercher, Paris 1952, p. 10 — 11.

الأولين في الإسلام^(١) ، بسبب الدقة التي اتبعت في نقله : فقد كانت الأحاديث تروى عن طريق سلسلة الحفاظ أو ما يعرف « بالسند » أو « الإسناد »^(٢) ، حتى تصل إلى النبي أو إلى السلف^(٣) الأول من الصحابة أو التابعين أو تابعي التابعين^(٤) . وقد استحدثت هذه الطريقة حتى يطعن جامعو الحديث إلى صحتها . ويعرف الحديث باسم آخر هو « السنة »^(٥) ، أي ما تعود عليه المسلمون *Usus* ، وإن كان الشيعة يسمونه « بالأخبار »^(٦) ، حيث أن الأحاديث لا تنتقل عندهم بالسند من الحفاظ الموثوق بهم ، وإنما عن أئمة الشيعة وحدهم . ويبدو الحديث في مظهره أنه مصدر فقهي أكثر منه تاريخي^(٧) ، إلا أنه يميننا على فهم حقائق كثيرة في تاريخ الدولة العربية ، ويربط لنا حلقات مفقودة من حكم الخلفاء الأوائل^(٨) .

(١) انظر . Gold . p. 6. Etudes.

(٢) ابن خلدون ، المقدمة ، ص ٤٥٢ س ١١ ؛ انظر . Gold . p. 6. Etudes.

(٣) انظر . Gold . p. I. Etudes.

(٤) انظر حاجي خليفة ، كشف الظنون ، ١ ص ٤٢٣ ؛ انظر أيضا .

Ency. de l'Islam (art Hadith) t 2. p. 201.

(٥) ابن خلدون للمقدمة ، ص ٣٥٠ — ٣٥١ . انظر . Gold .

Vie de Mahomet, Lamairesse et Dujarric ؛ Etudes, p. 3sq; 13sq; d'après la Tradition, Paris 1897, Ip. 50.

(٦) النعمان ، دعائم الإسلام ، تحقيق فيض ، القاهرة ١٩٥٠ ، ١ ص ٦٦ .

(٧) انظر . Blachère . p. 7. Le Problème de Mahomet, Paris 1952.

(٨) انظر . Wellhausen . Das arabische Reich und sein Sturz. : Berlin 1902. trad. angl. Graham Weir : The Arab Kingdom and its Fall. Calcutta 1927. Préf. XIII.

عن متون الحديث ، انظر . مالك (م ١٧٩ / ٧٩٥) ، اللؤلؤ ، ١٣٠٧ ؛ البخاري (م ٢٥٦ / ٨٧٠) ، صحيح ، ٤ أجزاء ، القاهرة ١٢٧٨ / ١٨٦١ ؛ مسلم (م ٢٦١ / ٨٧٥) ، الجامع الصحيح ، مجلدان ، بولاق ١٢٩٠ / ١٨٧٣ ؛ ابن ماجه (م ٢٧٣ / ٨٨٦) ، السنن ، مجلدان ، القاهرة ١٣١٣ / ١٨٩٥ ؛ أبو داود (م ٢٧٥ / ٨٨٨) ، كتاب السنن ، القاهرة ١٢٨١ / ١٨٦٤ ؛ الترمذي (م ٢٧٩ / ٨٩٢ — ٨٩٣) ، جامع الضحيح ، مجلدان ، بولاق ١٢٩٢ / ١٨٧٥ ؛ النسائي (م ٣٠٣ / ٩١٥) ، السنن ، مجلدان ، القاهرة ١٣١٢ / ١٨٩٤ . وفوق ذلك لدينا عدة شروح للبخاري ومسلم منها : التتوي (م ٦٦٧ / ١٢٦٨) ، شرح مسلم ، على هامش كتاب القسطلاني (م ١٢٣ / ١٥١٢) ، ارشاد الساري لشرح صحيح البخاري ، ١٢ جزءاً ، مصر ١٣٢٦ هـ ؛ القسطلاني (م ٨٠٢ / ١٤٤٩) =

بعد القرآن والحديث رجع إلى المصادر الأصلية ، وتقصد بها النتائج الأصلية من الكتب لمؤرخى الدولة العربية ، ينقلون فيها حوادث معاصرة ، أو يعتمدون على مصادر معاصرة ليس من السهل الرجوع إليها^(١) . ولكن هذا الانتاج الأصلى — مع أهميته — يجب أن نأخذه بحذر شديد ؛ لأن معظم ماوصلنا منه عن تاريخ الدولة العربية يعتمد على الرواية الشفوية — وهو طابع أولى لكتابة التاريخ الإسلامى — لتأخر التدوين حتى العصر العباسى بسبب طبيعة العرب البدوية التى كانت تميل إلى الحفظ أكثر من التدوين^(٢) . ولكي يطمئن المؤرخون الأوائل إلى صحة الرواية الشفوية التجأوا كجامعى الحديث إلى الأسانيد^(٣) : بأن كل حادثة تاريخية تكون مسبوبة برواتها الذين كان بعضهم أيضا من رواة الحديث^(٤) ، لذلك كان يطلق على المؤرخين الأوائل : «أصحاب الأخبار»^(٥) أو «أخبارى»^(٦) أو «رواية»^(٧) ؛ لقصد جمع الأخبار . ومع أن معظم الرواية الشفوية وصلتنا

== فتح البارى بشرح صحيح البخارى ، ١٣ جزءاً ، مصر ١٣٤٨ / ١٩٢٩ ؛ العنى (٨٥٥ / ١٤٥١) ، عمدة القارىء فشرح صحيح البخارى ، ١١ جزءاً ، طبع القسطنطينية ، ١٣٠٩ — ١٣١٠ هـ / ١٨٩١ — ١٨٩٣ . ولتسهيل البحث عن الاحاديث انظر الكتاب الحديث : فنسك ، مفتاح كنوز السنة ، معجم مفهرس تفصيلى هله الى العربية فؤاد عبد الباقي ، القاهرة ١٣٥٣ / ١٩٣٤ .

- (١) ماجد ، مقدمة ، ص ٣١ .
- (٢) حاجى خليفة ، كشف الظنون ، ١ ص ٢٦ .
- (٣) ابن خلدون ، المقدمة ، ص ٤٥٢ — ٤٥٣ .
- (٤) مثل : وهب بن منبه (١١٤ م / ٧٣٢) . انظر . ابن خلكان ، وفيات الأعيان ، بولاق ١٢٧٥ / ١٨٥٩ ، ص ٢٦٧ — ٢٦٨ ؛ أو على بن محمد الدائى (٢٢٥ م / ٨٤٠) انظر . ياقوت ، معجم الأديباء ، ١٤ ص ١٢٤ — ١٣٩ ؛ انظر . Sauvaget : Introd, p. 30.
- (٥) ابن ختية ، عيون الأخبار ، تحقيق Brockelmann ، طبعة Berlin ، ١٩٠٠ ، ص ٧١ ص ٤ .

(٦) السخاوى ، الاعلان بالتوبيخ لمن ذم التاريخ ، دمشق ١٣٤٩ هـ ، ص ٤٨ ؛ النورى ، نهاية الأرب ، طبعة دار الكتب ١٩٢٣ ، ١ ص ٣٧٤ ؛ انظر . العبادى ، التاريخ عند العرب ، القاهرة ١٩٣٧ ، ص ٥٧ .

- (٧) ابن النديم ، الفهرست ، ص ٣ .

في أسلوب شعري أو قصصي أو أساطير ، فقد كان من حسن الحظ أن العرب كانوا أحفظ من غيرهم^(١) ، فوصلنا من تاريخهم الشيء الكثير . ومن ناحية أخرى يجب الحذر في تلقى هذه الروايات لأن معظم الكتب عن الدولة العربية وصلتنا من العهد العباسي ، الذي كان في عداوة مع العرب . وعليه فإن مؤرخ الدولة العربية الحديث عند اطلاعه على الكتب الأصلية مضطر إلى تقبل تكرار أسماء الرواة وتحري صحة الحقيقة التاريخية بنفسه ، لأن قصد مؤرخي الإسلام الأوائل لم يكن غير استيعاب الأخبار ، والمحافظة على كيفية اتصالها^(٢) . ومع ذلك فإن الكتب الأصلية هي الأساس الذي يعتمد عليه مؤرخ الدولة العربية الحديث ، لكثرتها وتنوع موضوعاتها .

فنعمد على الكتب التي ألفت في السيرة النبوية ، وبخاصة الكتاب المشهور باسم : « سيرة ابن هشام » أو « سيرة سيدنا محمد رسول الله »^(٣) ، من تأليف أبي محمد عبد الملك بن هشام (م ٢١٣ / ٨٢٨ أو ٢١٨ / ٨٣٤)^(٤) . ومع أننا لا نعلم كثيراً عن حياة هذا المؤرخ القديم غير أنه من البصرة ، وأنه من كبار المحدثين ، فكتابه هو أول كتاب تاريخي متصل وصلنا عن سيرة النبي وتاريخ العرب قبل الإسلام ، لذلك نجده يعتمد غالباً في نقل أخباره على الرواية

(١) حاجي خليفة ، كشف الظنون ، ١ ص ٢٦ ؛ انظر الألويسي ، بلوغ الأرب في معرفة أحوال العرب ، الطبعة الثانية ١٣٤٢ / ١٩٢٤ ، ١ ص ٣٨ .
(٢) ابن خلدون ، المقدمة ، ص ٢ و ٣ و ٧ فما بعدها .

(٣) لدينا طبعات متعددة ، وستكون طبعتنا المختارة من تحقيق Wüstenfeld ، في Göttingen ، ١٨٥٩ . ولأهمية سيرة ابن هشام تناولها المؤلفون بالشرح والتعليق ، مثل : أبي الحسن الخنعمي (م ٥٨١ / ١١٨٥) ، كتاب الروض الأنف في تفسير ما اشتمل عليه حديث السيرة النبوية لابن هشام ، في جزئين ، طبعة القاهرة ١٣٢٢ / ١٩١٤ ؛ وكذلك أبي ذر بن مسعود الحنفي (م ٦٠٤ / ١٢٠٧) ، شرح السيرة النبوية ، تحقيق Bronnle ، في جزئين ، طبعة القاهرة ١٣٢٩ / ١٩١١ .
(٤) وفيات ، ١ ص ٤١١ — ٤١٢ .

الشفوية . وهذا الكتاب — كما يبدو — ليس إلا مختصراً لكتب ضاعت ولم تصلنا ، وبخاصة من تأليف أبي عبد الله محمد بن اسحق (م ١٥٠ أو ١٥١/٧٦٧ — ٧٦٨)^(١) ، الذي كان أول من ألف في سيرة النبي ؛ بناء على طلب الخليفة العباسي المنصور ، واستحق بذلك تسمية ابن خلدون له بالأستاذ^(٢) .

ونعتمد أيضاً على ما ألفه المؤرخون الأوائل في الغازي والفتوح ، وقد لقي هذا النوع من التاريخ اقبالا شديداً منهم ؛ لما فيه من دلالة على قوة الإسلام ، ولدينا منه عدة كتب هامة . ولعل أقدم من ألف فيه هو أبو عبد الله محمد المعروف بالواقدي^(٣) ، فنعرف عنه أنه ولد في أول سنة ١٣٠/٧٤٧ ، وتولى القضاء في بغداد في عهدى هارون والمأمون ، وتوفي في سنة ٢٠٦ أو ٢٠٧/٨٢١ أو ٨٢٣ . ولقد صنف الواقدي في موضوعات عديدة ، أخصها الغازي والفتوح ، حتى قيل : إن ما خلفه من كتب عند موته يملأ سبأه قطر كبير^(٤) ، وإن كانت قد ضاع معظمها . أما ما بقي منها فهو قليل مثل كتاب : « التاريخ والغازي والنبث »^(٥) ، وإن كان من العجيب حقاً أنه لا يذكر في مراجعه سلفه ابن اسحق كما فعل ابن هشام^(٦) . أما تلك الكتب التي تحمل اسمه ، وربما تكون من تأليفه ؛ حيث أن ابن النديم

(١) نفس المرجع ، ١ ص ٦٨٩ — ٦٩٠ ؛ انظر . Muhammad Ibn : Fück . Ishâq. Frankfort-sur-Mein 1925.

(٢) ابن خلدون ، المقدمة ، ص ٧٥ س ٩ ؛ ١١ .

(٣) وفيات ، ١ ص ٧٢٢ — ٧٢٣ ؛ الفهرست ١ ص ٩٨ — ٩٩ ؛ الطبري ، تاريخ الأمم والملوك (بعنوان : Annales) ، تحقيق De Geoe ، سلسلة ٣ ص ١٠٣٧ ؛ انظر . Ency de l'Islam (art. al-Wâkidî) t. 4 p. 1163 — 1164 .

(٤) الفهرست ، ١ ص ٩٨ .

(٥) حقه Kremer ، طبعة Calcutta ، ١٨٥٦ ؛ وترجمه إلى الألمانية Wellhausen ،

بمعنوان : Muhammed in Medîna, Berlin 1882 .

(٦) انظر . De Wâqidû libro qui Kitâb al-Maghâzî : Horovitz . Inscriptur Commentatio Critica quam, Scripsit. Berolini 1898, p.9 . Ency. de l'Isl. t. 4, p. 1164.

قد ذكر بعضها ، فهي عديدة وأهميتها كبرى في تاريخ فتوح الدولة العربية ، مثل : « فتوح الشام » و « فتوح مصر » و « فتوح إفريقية » و « فتوح الجزيرة » . وعلى العكس لدينا كتاب آخر عن « فتوح الشام » — يشبه كتاب الواقدي — من تأليف أبي إسماعيل بن عبد الله الأزدي ، الذي لا يذكره مؤرخو المعاجم أمثال ابن خلكان وياقوت ، وإن حاول محققه أن يجعل وفاته في سنة ١٧٨/٧٩^(١) . فهل يكون هو مؤلف كتب الفتوح السابقة أو أيضاً قد يكون ابن اسحق ، الذي يحمل كتاب « فتوح مصر »^(٢) اسمه ، وليس اسم الواقدي ! !

ونذكر من كتب الفتوح أيضاً : « فتوح مصر والغرب والأندلس » من تأليف عبد الرحمن بن عبد الحكم (م ٢٥٧/٨٧١)^(٣) ، الذي يعتبر أول مؤرخ عربي لمصر ، إذ ولد بالقسطنطينية في أسرة عرفت بنشاطها الأدبي والديني . وتبدو أهمية هذا الكتاب في أنه يتناول تاريخ مصر منذ القدم ، ويرى بأسباب لفتح العرب مصر ، وتنظيمها المالي في عهد الإسلام الأول ؛ ولذلك يعتبر المرجع الأول لمؤرخي مصر المتأخرين كالسيوطي والمقريزي .

وأخيراً نذكر الكتاب النفيس : « فتوح البلدان » من تصنيف العالم الفارسي أحمد بن يحيى البلاذري (م ٢٧٩/٨٩٢)^(٤) ، الذي كان من خاصة الخليفةتين العباسيين المتوكل والمعتمد . ففيه ينقل البلاذري بالرواية السندة أخبار حروب النبي مع اليهود ، وحرب الردة ، وفتوح العرب في سوريا ، والجزيرة وأرمينية

(١) الأزدي ، فتوح الشام ، تحقيق W. N. Lees ، طبعة Calcutta ، ١٨٩٤ ،
(انظر . Preface, p. III ; v)
(٢) انظر . طبعة القاهرة ١٢٧٥ هـ .

(٣) انظر . وفيات ، ١ ، ص ٣٥٢ ؛ Ency. de l'Isl. (art Ibn'Abd al Hakam) t. 2, p. 375.

(٤) ياقوت ، معجم الأدياء ، طبعة رفاعي ، ٨٩ — ١٠٢ ؛ انظر .
Ency. de l'Isl. (art al-Baladhori) I, p. 624 — 625 . اسمه مشتق من حب البلاذري ، وهو مادة مخدرة يقال إنها تسببت في موته .

ومصر والمغرب وفارس . ويقول المسمودي الجغرافي (م ٩٥٦/٣٤٥) عن هذا الكتاب - الذى يعتبر مختصراً لكتاب كبير آخر - إنه : « لا يعلم فى فتوح البلدان أحسن منه »^(١).

كذلك تتناول من الإنتاج الأسمى ما ألفه المؤرخون القسداى فى موضوع الطبقات والأنساب، ويقصدون به تاريخ الارستقراطية العربية على حسب طبقاتها أو أنسابها . فنذكر « كتاب الطبقات الكبرى » لمؤلفه محمد بن سعد (م ٢٣٠/٨٤٥)^(٢)، وهو أشبه بدائرة المعارف لسيرة النبي ومغازيه، وللخلفاء الراشدين والأمويين وغيرهم حتى عهده . ويظهر أن ابن سعد - وهو معاصر للواقدي - قد أخذ كثيراً عنه، ولذلك يسمى - أحيانا - بـ « كاتب الواقدي »؛ بل إنه سمي مؤلفه على اسم كتاب للواقدي يعرف أيضا : « بطبقات الواقدي »^(٣).

ونذكر كتاب « أنساب الأشراف » للبلاذرى، وهو لا يقل قيمة عن كتابه السابق فى الفتوح، حيث يتناول تاريخ الارستقراطية العربية^(٤)، فى جاهليتها واسلامها إلى القرن العباسى الأول . وهو لا يرتبه على حسب سنى الهجرة، بل يسوقه على شكل قصص يتناول تاريخ الشخصية وأسرتها بالرواية الشفوية؛ وقد استأثرت فيه أخبار بنى أمية بأكثر من الثلث . ولسوء الحظ ضاع الجزء الأكبر منه^(٥)، ولم يصلنا غير الجزء الخامس الذى يروى فيه سيرة الخليفة عثمان وأولاده وعبد الله بن الزبير^(٦). وكذلك لدينا مصنف مجهول عبارة عن الجزء الحادى عشر، وهو - ولا ريب - جزء من كتاب أنساب الأشراف يعرض

(١) المسمودي، مروج الذهب، تحقيق وترجمة Pavet, Barbier de Meynard، Paris ١٨٦١ - ١٨٧٧، النص العربى، ١ ص ١٤.

(٢) الفهرست، ص ٩٦؛ انظر . Ency. de l'Isl. (Ibn Sa'd) 2, p. 439.

(٣) الفهرست، ص ٩٨.

(٤) انظر . Historiens Arabes. Paris 1946, p. 15 : Sauvaget.

(٥) يقول Becker إن هذا الكتاب يوجد كاملاً فى القسطنطينية . انظر .

Ency. de l'Isl. t. I, p. 625.

(٦) أنساب الأشراف، تحقيق Goitein، الجزء الخامس، طبعة القدس ١٩٣٦.

فيه لسيرة مصعب بن الزبير إلى عهد الحجاج^(١) . فاهمية كتاب البلاذري أنه يتناول مرحلة حاسمة في تاريخ الدولة العريية .

ونستعين أيضاً بكتب الأخبار والتاريخ ، وهي أشبه بصحف الأخبار ، يفتقر منها الباحث أخباراً عديدة ، قد تصل أحياناً إلى حد التناقض ، متقول أغلبها عن طريق الرواية الشفوية ؛ كما يحمل معظمها طابع التأليف الإسلامية الأولى في التاريخ ، ربط تاريخ النبي بآدم ، تقليداً للقرآن في ذلك ؛ ونذكر منها الكتب الآتية :

كتب أبي مخنف (م ١٥٧/٧٧٤)^(٢) ، وهو الذي ينقل عنه معظم مؤرخي الإسلام القدامى ، ويُعتبر أحد رواة التاريخ المشهورين ، وكل ما نعرفه عنه أنه ولد في سنة ٨٢/٧٠١ بالكوفة ، وأنه على حسب ملاحظة ابن النديم تخصص في جمع أخبار الدولة العريية : من فتوح وحوادث . وقد ضاعت معظم كتب أبي مخنف ، وإن وصلتنا بعض تنف منها في كتب المؤرخين المتأخرين ، كما بقي لنا كتابان يحملان اسمه ذكرهما ابن النديم ، وهما : « كتاب مقتل الحسين عليه السلام » و « رسالة أخذ الثار وانتصار المختار على الطغاة الفجار »^(٣) ، وكلاهما يتناول ظروف الإسلام السياسية في عهد الأمويين^(٤) ، ويدلان على أن أبا مخنف كان من الشيعة المتحمسين للعلويين .

(١) حققه Ahlwardt ، طبعة Greifswald ، ١٨٨٣ ؛ انظر Brockelmann : Geschichte der Arabischen Litteratur. (GAL) Weimar 1898. I, p. 142.

(٢) الفهرست ، ط ٩٣ ؛ انظر . Ency. de l'isl. (art Abû Mikhnaf) . GAL. I, p. 65. : Brock ١٠٣ .

(٣) يذكر ابن النديم عنوان آخر هو : « كتاب المختار بن أبي عبيد » ، انظر . الفهرست ، ص ٩٣ . وقد نشر محمد الشيرازي السكتاين ، طبعة بومباي ، ١٣٦١ هـ .

(٤) انظر . The Arab King. Pref X — XI. : Well

ثم كتاب أبي المنذر هشام بن الكلبي الأخباري (م ٢٠٤/١٨١٩ أو ٢٠٦/٨٢٢)^(١)، المعروف باسم «كتاب الأصنام»، وتبدو أهمية هذا الكتاب في أنه المصنف الوحيد الهام الذي بقي لدينا من كتب عديدة يذكرها ابن النديم في حوالى أربع صفحات من كتاب الفهرست، وهو يتناول بالتفصيل الحياة الدينية للعرب قبل الإسلام، فيذكر أصنام القبائل المختلفة في الجزيرة العربية، بحيث يعتبر المرجع الأصلي في هذا الموضوع.

ثم أيضاً كتاب «الأخبار الطوال» لأبي حنيفة الدينوري (م ٢٨٢/٨٩٥)^(٢)، وفيه نجد صفحة من تاريخ الإسلام في القرنين الأولين بمبارات مختصرة، وإن أطنب المؤلف على الخصوص عند التحدث عن أخبار فارس قبل الإسلام، وفتح العرب لها، وظروف سقوط الدولة الأموية، وقيام الدولة العباسية على أكتاف الفرس، ولا ريب فقد كان الدينوري فارسياً يؤرخ لوطنه.

ثم كتاب «التاريخ الكبير» لأحمد بن جعفر بن أبي يعقوب بن واضح الأخباري العباسي (م ٢٨٤/٨٩٧)^(٣)؛ وفيه نجد نبذاً قيعة عن أخبار الجاهلية وشعرائها وأسواقها، وتاريخ الأمم السابقة على الإسلام حتى سنة ٢٥٩هـ/٨٧٢. ويظهر جلياً من ثنايا سطور هذا الكتاب أن اليعقوبى شيعى، وإن لم يجرؤ على إعلان ميله للملويين خوفاً من العباسيين.

ثم الكتاب المعروف: «تاريخ الأمم والملوك» لمؤلفه العالم محمد بن جرير الطبري (م ٣١٠/٩٢٣)^(٤)، الذى اشتهر بهذا كثرته القوية، ودأبه الذى لا يكل

(١) الفهرست، ص ٩٥—٩٨؛ ياقوت، معجم الأدباء، ١٩ ص ٢٨٧—٢٩٢؛
تصدير كتاب الأصنام، تحقيق زكى باشا، القاهرة ١٩١٤؛ انظر . Ency. d'Isl. (art al-Kalbi) 2, p. 730 — 731.

(٢) الفهرست، ١ ص ٧٨؛ انظر . Ency. de l'Isl (art al-Dinwari), 1, p. 1004 — 1005.

(٣) ياقوت، معجم الأدباء، ٥ ص ١٥٣ — ١٥٤؛ انظر . Ency. de l'Isl. (art al-Ya'kûbi) 4, p. 1215 — 1217.

(٤) وفيات، ١ ص ٦٥١؛ انظر . Historiens arabes, : Sauvaget . Ency. de l'Isl. (art al-Tabari), t. 4 p. 607—8؛ Paris. 1946., p. 18.

في جمع الأخبار التي تتصل بالبشر منذ خلق آدم حتى عصره ، على ترتيب السنين ، سواء أكان بالرواية الشفوية ، أو من كتب المتقدمين أمثال : ابن اسحق وأبي مخنف والواقدي والدائمي^(١) . ومع أن معظم مصادر الطبري من العراق ، إلا أنه اتخذ موقف المؤرخ المحايد الذي غرضه استيعاب الأخبار ، والحفاظ على صحتها من أفواه الرواة .

ثم الكتاب الممتع : « المقد الفريد » من تأليف أبي هريرة بن عبد ربه^(٢) (م ٣٢٨/٩٤٠) ؛ حيث نجد فيه روايات تاريخية عديدة ، رتبها المؤلف في فصول من اختياره كالمتقدم ، تتناول أخبار العرب في الجاهلية والإسلام ، مع عرض موجز لسير الخلفاء الأوائل .

ثم كتاب : « الكامل في التاريخ » لأبي الحسن عليّ المروفي بن الأثير^(٣) (م ٦٣٠/١٢٣٣) ، وهو المؤرخ الذي كرس حياته لكتابة تاريخ كامل للإسلام حتى عصره ، وعرف بمصافته في تحري الأخبار ونقلها ، وإن رتبها كالطبري على نظام الحوليات ، وبدأها بالتكلم على تاريخ البشرية منذ أول الزمان . وهذا الكتاب — كما يقول ابن خلكان — من خيار التواريخ ، ويحتوي على مادة قيمة لتاريخ الجاهلية والإسلام .

ثم كتاب : « المختصر في أخبار البشر »^(٤) من تأليف إسماعيل بن عليّ الملقب بأبي الفداء (م ٧٣٢/١٣٣١) ، وهو تاريخ مطول للأمم حتى سنة ٧٢٩/١٣٢٩ ، ولا يهمل منه غير الجزء الذي يتناول فيه تاريخ العرب في الجاهلية ، وسيرة النبي وسير الخلفاء حتى سقوط دولة بني أمية .

(١) جواد علي ، موارد تاريخ الطبري ، في مجلة المجمع العلمي العراقي ، عدد ٢ ، ١٩٥٢ ، ص ١٣٥ — ١٩٠ ؛ عدد ٣ ، ١٩٥٤ ، ص ١٦ — ٥٦ .

(٢) وفيات ، ١ ، ص ٤٥ — ٤٦ .

(٣) نفسه ، ١ ، ص ٤٩٤ — ٤٩٥ .

(٤) حققت أجزاء هذا الكتاب وترجمت في أوروبا منذ عهد مبكر ، فالجزء الخامس بالعصر الجاهلي حققه Fleisher وترجمه بنون : *Abulfedae historia anteislamica*, Leipzig 1831.

كذلك حققت منه سيرة النبي وترجمت إلى اللاتينية والفرنسية والإنجليزية . انظر - *Ency. de l'isl. (art Abu'l-Fidā') I, p. 88.*

ثم كتاب : « العبر وديوان المتدا والخبير » للعلامة عبد الرحمن أبي زيد بن خلدون (٨٠٨م / ١٤٠٦^(١)) ، وفيه أخبار العرب والشعوب الأخرى وبخاصة البربر ، ومقدمة هذا الكتاب تحتل مكانة خاصة في تاريخ الدولة العربية ، بسبب أن ابن خلدون لم يعرض فيها التاريخ كسابقة من المؤرخين ، وإنما فلسف ظروف المجتمع العربي منذ نشأته ، وتتبع تطوره ونظامه في الإسلام ، مما جعلها مرحلة حاسمة في تطور منهج^(٢) علم التاريخ .

ثم كتاب لمؤلف مجهول بعنوان : « العيون والحداث في أخبار الحقائق »^(٣) ، يظهر أنه الجزء الثالث من كتاب تام ، يتناول تاريخ الخلفاء من عهد الوليد حتى المعتمد ، أي من سنة ٨٦ إلى ٢٢٧ / ٧٠٥ - ٨٤٢ . والواقع أن أهمية هذا الكتاب كبيرة جدا ؛ لجمعه مادة تاريخية منظمة عن الخلفاء الأمويين الأواخر ، وثورات الخوارج في عهد كل منهم .

وأخيراً نشير إلى عدة كتب لها قيمتها في نقل أخبار الدولة العربية ، مثل : كتاب « البيان المغرب في أخبار المغرب » لابن عذارى (حوالي القرن السابع / ١٣) ؛ و « تاريخ دول الإسلام » لشمس الدين أبي عبد الله الذهبي (م ٧٤٨ / ١٣٤٨^(٤)) ؛ و « نفح الطيب » للقرى (م ١٠٤١ / ١٦٣٢) .

ثم تصانيف مفيدة في الترجمة للأشخاص تتناول تاريخ حياة الأشخاص وأنسابها ، منها : كتابا أبي الفرج جمال الدين الملقب بابن الجوازى^(٥) (م ٥٩٧ / ١٢٠٠) ؛ « مناقب عمر بن الخطاب » و « مناقب عمر بن عبد العزيز » ، فكلهما

(١) انظر . Ency. de l'Is. (art Ibn Khaldún) 2, p. 418 — 419 .

(٢) انظر . ماجد ، مقدمة ، ص ٣٥ و ٨٧ .

(٣) سنستخدم نسخة de Goeje ، طبعة Brill ، ١٨٧١ ؛ وإن كان Juynboll

و Anspach حقاً فقط الجزء الخامس بالوليد وسليان . انظر .

(٤) انظر . The Ta'rikh al-Islam of adh-Dhahabī : De Somogyi .

J-R.A.S. Oct. 1932, p. 815 — 856.

(٥) وفيات ، ١ ص ٣٩٥ — ٣٩٦ .

بمرض لموضوع في التاريخ يتناول الصفات العالية للخليفين العربيين ، وإن كانا في نفس الوقت يشتملان على معلومات هامة عن سياسة كل منهما .
ثم كتاب أبي الحسن علي بن الأثير (م ٦٣٠ / ١٢٣٣) : « أسد الغابة في معرفة الصحابة » ، وهو لا يقل قيمة عن كتابه السابق « الكامل » ، فهو أشبه بقاموس أيجدى لتاريخ الصحابة الذين أقاموا مع الرسول ، وهم خلق كثير ، إذ ذكر فيه ترجمة سبعة آلاف وخمسمائة صحابي ، ينقلها عن كتب سابقة لم تصلنا ككتاب علي بن منده مثلاً ، كما يستدرك ما فات علي من تقدمه ، وهو لا يذکر فقط سلسلة « السند » كسابقه ، وإنما أيضاً ما يسميه في المقدمة « بأسانيد الكتب » ، ويشير إليها بحروف مختصرة كما تفعل الآن في كتابة المراجع .

بعد ذلك نذكر كتباً مفيدة ، تتناول نظام الدولة العربية المالى وبعض النظم الأخرى ، وإن كان أغلبها يتناولها من الناحية النظرية أو الفقهية الصرفة ، مثل : « كتاب الخراج » لأبي يوسف (م ١٨٢ / ٧٩٨)^(١) ، وهو كتاب ألف بناء على طلب الخليفة العباسي هارون الرشيد ، ويحتوى على معلومات هامة عن فتوح البلدان ، وما يتعلق بها من نظام الخراج ؛ وكتاب آخر عن « الخراج » لأبي الفرج قدامة بن جعفر (حوالى ٣٣٧ / ٩٤٨)^(٢) ، الذى وصف فيه مملكة الإسلام وما جاورها ، ونظام الثغور بحيث يعتبر المرجع الأول فى هذه الناحية ؛ وأخيراً كتاب : « الأحكام السلطانية » لأبي الحسن الماوردى (م ٤٥٠ / ١٠٥٨)^(٣) ، وهو يعرض لنظم عديدة كالخلافة والقضاء والنظام المالى .

(١) الفهرست ، ص ٢٠٣ .

(٢) ياقوت ، معجم الأدباء ، ٧ ص ١٧٧ — ١٨٢ ؛ انظر . Ency. de l'Is. (art Kudāmā) t. 2, p. 1158.

لم يبق من كتابه غير الجزء الثانى ، الذى نشر فى مجموعة :

Bibliotheca Geographorum arabicorum éd. de Goeje, vol 6. Lugduni — Balavorum 1889.

(٣) انظر . Ency. de l'Is. (art al-Māwardī) t. 3 p. 477.

ويجب أن نهم بكتب ذات طابع ديني تتناول المشكلات الدينية في الدولة العربية ، وهي التي ظهرت نتيجة لتنوع المشارب لدى المسلمين ، واختلاف الثقافة . والواقع أن التأليف في العقائد والأديان أصبح موضوع دراسة مستقلة في كتب العرب ، فكان لهم فضل السبق في تدوينه ، قبل أن تعرف أوروبا زمن طويل ^(١) . ومع ذلك فإن هذه الكتب متشابهة في منهجها من حيث : تعرضها للفرق الإسلامية أو للفرق المخالفة .

فذكر منها كتاب « فرق الشيعة » للكاتب الفارسي الحسن بن موسى النوبختي ^(٢) (الثالث الهجري / التاسع ليلادي) ، وهو يتكلم فيه عن فرق الشيعة على الخصوص منذ عهد علي بن أبي طالب - امام الشيعة - ويتعرض لجميع ظروف نشأتها ، ومعادياتها للأُمويين ؛ وكتاب « الفرق بين الفرق » لأبي منصور ابن محمد البندادي (م ١٠٣٧/٤٣٩) ، وقد جمع فيه كل الفرق الإسلامية وبين آراء كل منها ؛ وكتاب « الملل والنحل » للشهرستاني (م ١١٥٣/٥٤٨) ، حيث يذكر فيه كالكاتب السابق الفرق التي ظهرت في الإسلام ؛ وكتاب « الفصل ، في الملل والأهواء والنحل » لأبي محمد علي بن حزم (توفي حوالي ١٠٦٤/٤٥٦) ، وهو يضم بين دفتيه كل ما يتعلق بفرق الإسلام والأديان المخالفة له كاليهودية والمسيحية والمجوسية ؛ وأخيراً كتاب « اعتقادات فرق المسلمين والمشركين » لفخر الدين الرازي (م ١٢٠٩/٦٠٦) ، حيث لا يتناول فيه فقط بالعرض فرق المسلمين ، وإنما أيضاً فرق الأديان الأخرى ، ويرتبها جميعاً على حسب تواريخ ظهورها .

وفوق ذلك نجد أنه من القصور ألا نذكر في مصادرنا الأصلية كتب الأدب ^(٣) ، خصوصاً التي ألفت في أوائل عصر التدوين ، وهي تحتوي على معلومات تاريخية هامة ، وهي عديدة منها :

- (١) دراز : الدين . بحوث ممهدة لدراسة تاريخ الأديان ، القاهرة ١٣٧١ / ١٩٥٢ .
- (٢) . وهي كلمة فارسية مركبة من « نو » بمعنى الجديد و « بنت » بمعنى الخط ، أي الخط الجديد . انظر . طبعة التجف ١٣٥٥ / ١٩٣٦ ، انظر المقدمة .
- (٣) انظر . Sauvaget . Intro, p. 39 qq

كتب عمر بن بحر المعروف بالجاحظ^(١) (م ٢٥٥/٨٦٨ - ٨٦٩) وهو أديب نقل إلينا كثيراً من الروايات التاريخية منها : كتاب « الحيوان » ويوم اسمه أنه قد خصص للحيوان ؛ ولكنه يتناول طائفة من المعلومات الخاصة بالبلدان ، وبعض قضايا التاريخ عند العرب في الجاهلية ؛ وكتاب « البخل » الذي يتكلم فيه على البخل عند العرب ، وينقل إلينا صورة عن حياتها الأولى حتى طعامها ؛ وكتاب « البيان والتبيين » الذي يفيدنا في التعرف على بعض أحوال الجاهلية ، وفيه نصوص كاملة لخطب النبي والخلفاء ؛ وكتاب « التاج » وفيه الاصطلاحات التي كانت فاشية بين العرب وأعيادهم ؛ وكتاب « المحاسن والأضداد » ، وقد ذكر فيه أشياء طريفة عن العرب ؛ وأخيراً مقالة قيمة أدلى فيها برأيه « في معاوية والأمويين » منذ أن حدثت فتنة عثمان .

وتصانيف محمد عبد الله بن مسلم الدينوري الملقب بابن قتيبة^(٢) (م ٢٧٦/٨٨٩) ، وهو من الأديباء المقيدين ، حيث نقل إلينا فيها كثيراً من أخبار الدولة الرابية ، منها : كتاب « عيون الأخبار » ، ويورد فيه كثيراً من الروايات التاريخية عن العرب في الجاهلية والإسلام ؛ وكتاب « المعارف » وفيه ذكر لأخبار العرب وأيامها وأديانها ودولاتها ، وأخبار النبي والخلفاء ، وهو مهم بالأنساب على الخصوص ؛ وكتاب « الميسر والقudah » ، الذي يعتبر مرجعاً هاماً لتاريخ العرب الإجتماعي قبل الإسلام ؛ وكتاب « الإمامة والسياسة » وهو فريد في بابه جمع فيه الأخبار ونوادر التاريخ فيما يتعلق بمسائل الإمامة وشروطها في عهد الخلفاء الراشدين والأمويين والدولة العباسية ، ويمتاز عن كتبه السابقة بظايمه

(١) السعدي ، مروج ، ٨ ص ٣٣ فابدها ؛

انظر . خليل مردم ، الجاحظ . دمشق ١٩٣٠ ؛
Le Milieu Bagrien : Pellat
et la Formation de Gâhiz, Paris 1953.

(٢) الفهرست ، ص ٧٧ ؛ وفيات ، ١ ص ٣٥٥ ؛ انظر ؛
Ency. de l'isl. (art. ابن كوتايبه) ٢ ، p. 423 — 4.

قتيبة تصغير قتيبة وهي واحدة الإقتاب ، والأقتاب الامعاء فسمي بها ، ونسب بالدينوري لأنه أقام بالدينور فنسب إليها .

السياسي الصرف؛ وأخيراً كتاب «الشعر والشعراء»، وفيه ذكر شعراء الجاهلية وغيرهم وأزمانهم وأقدارهم وأحوالهم.

وأخيراً كتاب أبي الفرج علي بن الهيثم الأموي الكاتب المعروف بالأسفهاني^(١) (م ٩٦٧/٣٥٦) المسمى: «الأغانى»، وقد أفرده للأغانى العربية قديماً وحديثاً، وآثار وأخبار وسير وأشعار متصلة بأيام للعرب المشهورة، وقصص الملوك فى الجاهلية، والخلفاء فى الإسلام، فأهمية هذا الكتاب التاريخى الأدبى فى أنه يعرض للحياة الاجتماعية فى الجاهلية والإسلام. ومن ناحية أخرى لدينمان أبو الفرج الأسفهانى كتاب مفيد لا فى الأدب ولكن فى التاريخ اسمه «مقاتل الطالبين»، يتناول فيه كل من قتل من الشيعة بأيدى الأمويين أو العباسيين.

ويجب أن نجمل مكاناً فى مصادرنا الأصلية لكتب الجغرافية^(٢)، وهى ذات قيمة كبرى فى تاريخ الدولة العربية، لا تقل عن قيمة كتب التاريخ ذاتها، وذلك لأن أغلبها لا يقتصر على جغرافية البلاد من وصف وتضاريس، ولكنه يعرض للحوادث، وينقل الروايات التاريخية، خصوصاً وأن أغلب الجغرافيين كانت له مؤلفات تاريخية أيضاً.

فندكر من كتب أبي محمد الحسن بن أحمد الهمداني ويلقب بابن الخائك^(٣) (م ٩٤٥/٣٣٤)، الكتاب المسمى «سفة جزيرة العرب»^(٤) الذى يصف فيه الجزيرة، ويذكر أسماء بلادها، وأوديتها وسكانها من القبائل، وكتاب «الأكليل»، الذى يصف فيه آثار اليمن فى العصر القديم، وبقايا أبنيتها وقصورها وسدودها التى

(١) ياقوت، معجم الأدباء، ١٣ ص ٩٤ — ١٤٦؛ انظر. خلف الله، صاحب الاغانى أبو الفرج الاسفهانى الراوية، القاهرة ١٩٥٣؛ Ency. de l'Isl. (art Abu'l-Faradj) I, p. 87 — 88.

(٢) انظر. Sauvaget. Introd, p. 42 — 43.

(٣) ياقوت، معجم الادباء، ٧ ص ٢٣٠ — ٢٣١.

(٤) نشره وعلق عليه Müller، طبعة Leiden، ١٨٩١.

شاهدها ؛ وللاسف لم تصلنا معظم أجزاء هذا الكتاب الأخير ، وإن وصلنا منه الجزء الثامن^(١) على الخصوص ، الذى ينقل فيه - على ما يظهر - من كتاب يعنى قديم اسمه « التيجان »^(٢) ، لوهب بن منبه البجلي (م ١١٤ / ٧٣٢) .

ثم نذكر على بن الحسن السعوى (م ٣٤٥ / ٩٥٦)^(٣) ، الذى يقارن بالحالة Plinius (توفى فى ٧٩ م)^(٤) ، بسبب حبه للاستطلاع مما جعله يرحل إلى فارس والهند وسوريا ومصر . وأهم كتبه « مروج الذهب »^(٥) ، وهو كتاب جغرافى وتاريخى ، يعرض فيه لتاريخ العرب فى الجاهلية والإسلام ، وعناوين فصوله تدل على احساسه التاريخى ؛ وأما كتابه « التنبيه والاشراف » ، فهو أيضاً فى غاية القيمة لدراسة تاريخ الدولة العربية ، فيجانب موضوعاته الجغرافية البحتة عن : الأفلاك والرياح والفصول والأرض ، ينقل إلينا أخباراً قيمة عن البلاد التى فتحها المسلمون . وأخيراً لدينا كتب متعددة من جغرافيين^(٦) آخرين ، ينقل أغلبهم أخباراً مكرورة عند وصفهم البلدان ، مثل : ابن الفقيه (حوالى ٢٩٠ / ٩٠٣) ؛ وابن خرداذبه (حوالى ٢٣٢ / ٨٤٦) ؛ والأصطخري (حوالى ٣٤٠ / ٩٥١-٩٥٢) ، واليعقوبى (م ٢٨٤ / ٨٩٧) ؛ وابن حوقل (حوالى ٣٦٧ / ٩٧٧) ؛ و المقدسى حوالى ٣٧٨ / ٩٨٨) ؛ وياقوت (م ٦٢٦ / ١٢٢٩) ، وهو الذى يعتبر كتابه « معجم البلدان » معجماً تاريخياً أيضاً لحياة العرب ودولهم وممالكهم .

(١) سلتخدم هنا تحقيق نبيه فارس ، طبعة Princeton ١٩٤٠ .

(٢) نشر هذا الكتاب مجيد رآباد ، ١٣٤٧ هـ .

(٣) القهرست ، ص ١٥٤ ؛ انظر . Ency. de l'Isl. (al-Mas'udi) 3, p. 457-8 .

انظر . Notice sur la vie de Masoudi. ext. du : Quatremère . J. A. IIIème Série. 1839, p. 1-30.

(٤) انظر . La Science arabe et son rôle dans l'évolution : Miell . scientifique mondiale. Leiden 1939, p. 114.

(٥) وهو يعرف للأوربيين عادة باسم : "Les Prairies d'Or" .

(٦) من الجدير بالذكر أن تواريخ وقائهم غير معروفة بدقة ، والتواريخ المذكورة هى تواريخ تأليفهم .

كذلك يجب أن نهتم في مصادرنا الأصلية بالشعر العربي^(١)، وهو وإن لم يكن في ذاته نصاً تاريخياً؛ لأنه يذكر حوادث سطحية دون ربط بينها، إلا أنه بالنسبة لتاريخ الدولة العربية يعتبر سجلاً معاصراً لآخلاق العرب وحياتهم وأخبارهم؛ لذلك نقل عن النبي قوله إنه: «ديوان العرب»^(٢). ولكن من الطريف أن نذكر أن معظم ما وصلنا من شعر العصر الجاهلي من عمل البدو^(٣) وليس من عمل الحضرة، بحيث أن شعراء المدن يعدون على الأصابع. وحتى بعد ظهور الإسلام لم تأخذ دولة الشعر، ولا يجب في ذلك، خلفاء الدولة العربية — سواء أكانوا من الراشدين أو الأمويين — كانت لهم خصائص زعماء القبائل العربية، بل أكثر من هذا كان معظمهم يقرض الشعر^(٤) ويشجع الشعراء الذين أصبحوا ملازمين لهم كالظل في المدينة^(٥) وبخاصة في الشام^(٦)؛ ولذلك جاءت أشعار العرب في ظل الدولة العربية مباشرة بعد العلاقات، بحيث أنها كانت مطابقة للشعر الجاهلي في موضوعاته وأسلوبه.

ومن الجدير أن نذكر أن معظم شعر العصر الجاهلي أو الأموي وصلنا هو الآخر عن طريق الرواية الشفوية كالحديث والأخبار التاريخية، وساعد على بقائه أيضاً تمتع العرب بذاكرة الحفظ^(٧). ولعل أهم ناقل للشعر هو حماد الراوية

(١) انظر . Sauvaget . Introd, p. 24 sq.

(٢) ابن رشيقي، العملة، القاهرة ١٩٣٤/١٣٥٣، ص ١٣؛ انظر .

La Littérature arabe des origines à l'époque de la : Nallino
dynastie umayyade. trad. Pellat Paris 1950, p. 63 — 64.

(٣) القرشي، جمهرة، ص ١٢، ص ٢٥؛ انظر . جرجي زيدان، كتاب تاريخ أديب

القبائل العربية، الطبعة الثانية، القاهرة ١٩٢٤، ص ٨٤.

(٤) جمهرة، ص ٣٤. نذكر منهم: التلمس والمهلل وامرأ القيس والسومل وزهيراً

وعنترة وتأبط شرأ... الخ.

(٥) جمهرة، ص ١٠، ص ٩؛ انظر . ابن رشيقي، العملة، ص ١٩؛ انظر .

(٦) يعرف شعراء الجاهلية الذين أدركوا الإسلام بالحضرين، نذكر منهم: كعب بن

زهير والناطقة والحليمة. المقتوي، تاريخ، تحقيق Houtsma، ١٨٨٣، ص ٣١٢ — ٣١٣.

(٧) نذكر من شعراء الأمويين على الخصوص: الفرزدق والأخطل وجرجير وكثير عزة

وعمر بن أبي ربيعة وذو الرمة والتجاشي والطرماس... الخ.

(٨) انظر، قبله.

(م ١٥٥ / ٧٧٢)^(١) ، الذى عاصر آخر الخلفاء الأمويين ، وكانوا يقدمونه ويؤثرونه ، وسعى راوية لأنه كان يروى لكل شاعر . ومع ذلك فيجب أن نأخذ ما ورد من شعر الدولة العريية أو الشعر الجاهلى بحذر شديد لبعده عن عصر التدوين ، بحيث أن طه حسين يقول عن شعر الجاهلية أن الكثرة المطلقة منه ليست من الجاهلية فى شئ^(٢) .

وأخيراً إذا ذكرنا أشعار العرب فى مصادرنا الأصلية يجب أن نذكر أيضاً أمثالهم ، فإن لها نفس القيمة التاريخية فى التعبير عن بيئة العرب وتطورها . ولعل أهم مرجع لدينا عن أمثال العرب كتاب مجمع الأمثال لأبى الفضل بن محمد النيسابورى المعروف بالميدانى^(٣) (م ١١٢٤ / ٥١٨) ، وهو يشتمل على نيف وستة آلاف مثل^(٤) ، مرتبة على حروف المعجم ، تمتد من عصر الجاهلية وعهد النبي والخلفاء الراشدين ، كما أن المؤلف يذكر مع كل مثل قصة توضح الغرض الذى وضع له ، بحيث يقول ابن خلكان عن هذا الكتاب : إنه « لم يعلم مثله فى بابه »^(٥) .

بعد ذلك يجب أن نفرّد مكاناً خاصاً لمصادر أصلية قلمية ، ولكن من نوع آخر ، إذ أنها ليست من تأليف العرب أو المسلمين ؛ ولكن من تأليف رحالين أوروبيين قديما ، أو مؤرخين بينظليين ، أو رجال دين مسيحيين من الرهبان ، فأهمية هذه الكتب فى أنها تتناول أخبار الدول العربية من جهة نظر مخالفة لوجهة نظر العرب والمسلمين .

(١) وفيات ، ١ ص ٢٣١ — ٢٣٢ ؛ انظر . Ency. de l'isl. t2, p. 267.

(٢) انظر . طه حسين ، فى الأدب الجاهلى ، القاهرة ١٩٢٧ ، ص ٦٤ .

(٣) ياقوت ، معجم الأدباء ، ٥ ص ٤٥ — ٥١ . سعى الميدانى نسبة إلى ميدان علة من محال نيسابور .

(٤) النسخة التى سنستخدمها — وهى طبعة القاهرة ١٣١٠هـ — بها فيها جهمرة الأمثال لأبى هلال حسن بن عبد الله العسكري النحوى (م ٣٩٥ / ١٠٠٤ — ١٠٠٥) ، حيث لا يبلغ فيها جمعه الكتاب الأول .

(٥) وفيات ، ١ ص ٦٥ .

فندكر أولاً كتب الرحالين الأوربيين ، الذين جابوا الجزيرة العربية منذ الزمن القديم قبل الميلاد أو بعده ، سواء أكانوا من اليونان أو الرومان ، حيث يقدم أغلبها — وقد ترجم إلى اللغات الحديثة — لمحات هامة عن عرب الجزيرة في البوادي ، أو في ممالكها القديمة ؛ فندكر ما كتبه Herodotus في *Historiai* و Xenophon في *Anabasis* و Theophrastus في *Bibliotheca Historica* و Diodorus Siculus في *De Historia Plantarum* و Josephus في *Magnum opus* و Gaius Plinius المعروف باسم (Pliny) في *Naturae historum* وأخيراً Strabo في *Geographica* ، وهذا الأخير شارك بنفسه في حملة الرومان على الجزيرة العربية في ٢٤ ق م ، ووصف أحوالها وسكانها كشاهد عيان^(١) .

ثم نذكر كتب المؤرخين البيزنطيين ، وبخاصة الذين عاصروا الدولة العربية ، وهذه لها قيمتها الخاصة ؛ بسبب أن الدولة العربية استولت على أملاك بيزنطة في سوريا ومصر وشمال إفريقيا ، كما غزتها في عقر دارها ووصلت قواتها حتى أسوار القسطنطينية ؛ فهذه الكتب البيزنطية تنقل باللغة اللاتينية أو اليونانية — وأغلبها لم يترجم إلى اللغات الحديثة — أخباراً وتعليقات هامة ، وإن لاحظ المؤرخ الحديث Gibbon^(٢) أن أغلبها متحامل ، فندكر منها ما كتبه المؤرخ Procopius — الذي عاصر الامبراطور جستنيان الأول (٥٢٧ — ٥٦٥) — في «تاريخ الحروب»^(٣)

(١) انظر . بعده ؛ جواد على ، تاريخ العرب ، ١ ص ٢٩ ؛ انظر . الترجمة الانجليزية The Geography of Strabo trad. , H. L. Jones. London 1949, I, Introd. p. xiv — xxviii.

(٢) انظر . Gibbon . The decline and fall of the Roman Empire. ed. Smeaton. London 1950, 5, p. 297.

(٣) انظر ترجمته الانجليزية بعنوان : History of the Wars, transl. : Dewing. 7 vol. London 1954.

وله كتاب آخر باسم : Of the Buildings of Justinian. transl. by Stewart London 1886.

حيث يذكر حروب الفساسنة - خلفاء البيزنطيين مع اللخمين خلفاء الفرس ، وغزوة الحبش لليمن في الجاهلية ، و Theophanis (حوالي ٧٥٨ - ٨١٨) ^(١) في « Chronographia » ^(٢) أى « أخبار » ، وهو تاريخ للعالم ، يتناول فيه حروب العرب مع البيزنطيين وصل فيه حتى سنة ٨١٣ م ، و Nicephorus Patriarcha (حوالي ٧٥٨ - ٨٢٩) ^(٣) في « Histori » ^(٤) ، وهو تاريخ عام للكنيسة ، يعرض فيه لحروب العرب مع البيزنطيين حتى سنة ٧٦٩ م .

ثم الكتب التى ألفها رجال الدين المسيحيون ، وهى بلغات متعددة ، مثل : الأرمنية والسريانية والقبطية وحتى الأسبانية — وقد رجت معظمها إلى اللغات الحديثة — ولا تقل أهميتها عن الكتب البيزنطية ، كما أن صبغتها الدينية لا تقلل من قيمتها التاريخية ^(٥) . فنذكر من هؤلاء المؤلفين : الأسقف الأرمنى Sébéos (القرن السابع الميلادى) الذى كتب عن « تاريخ هرقل » ^(٦) ، وكان شاهداً عياناً للنزول العربى فى فارس وأرمينية وآسيا الصغرى حتى عصر معاوية ، فكان به يتناول مرحلة الفتوح الإسلامية الأولى ، وأرمنى آخر باسم Ghévond ^(٧) (القرن الثامن الميلادى) ذكر أخبار الفتح العربى فى أرمينية ، وتعرض لتاريخ

(١) انظر - Ency. Britannica vol, 22 p. 66

(٢) انظر النس اليونانى فى مجموعة : Patrologia Graeca de Migne : Boor تحقيق 1857—1866. t. 108

(٣) انظر - Ency. Britannica vol 16, p. 415 — 416

(٤) انظر النسخ اليونانى فى نفس المجموعة : Patrologia Graeca t. 100

(٥) انظر - Monographs on Syriac and Muhammadan : Czeglédy Sources in the Literary Remains of M. Kmosko. Acta Orientalia t. 4 Budapest 1955, p. 25.

(٦) انظر الترجمة إلى الفرنسية ، بنونان : Histoire d'Héraclius par , l'évêque Sébéos. traduite de l'arménien et annotée par Macler, Paris 1904.

(٧) انظر - L'Islam dans la Littérature arménienne. : Macler R. E. I, 1932, p. 493 — 4 et n (3).

الخلفاء في الدولة العربية بالتفصيل^(١)، والبطريرك السرياني Dionysios Tellmahrensensis ، الذي ولد بقرب ماردين بالجزيرة ، وكتب « تاريخ »^(٢) العالم حتى سنة ٨٣٧م ؛ وإن كان لا يهتد منه غير الجزء الرابع الذي أشار فيه إلى حوادث الدولة العربية، وإن كان مملوءاً بالأخطاء ، Michael Syrus (م ١١٩٩م) الذي كتب « التاريخ »^(٣) بالسرانية حتى سنة ١١٩٤ - ١١٩٥م ، وتناول فيه حوادث وأخباراً تتعلق بالعرب والبيزنطيين ، ويوحنا النقبوسي (توفي أواخر القرن السابع الميلادي) ، وهو قبطي كتب في « التاريخ »^(٤) باليونانية عن مصر منذ الفراعنة ، وتكلم فيه عن فتح العرب لمصر ، وإن كان جل إهتمامه بتاريخ الكنيسة اليعقوبية ، وقد ضاعت النسخة الأصلية لكتابه، ولم تبق منها الا نسخة حبشية؛ وقد نذكر بعض قصائد شعبية أسبانية Romencero^(٥) تتناول قصة الفتح العربي في اسبانيا وظروفه؛ وأخيراً المدونة العامة التي أمر بتصنيفها Alfonso el Sabio ليدون فيها تاريخ اسبانيا منذ بدايته، وهي المرونة باسم: « Cronica General »^(٦).

ثم كتب باللغة العربية ألفها مسيحيون أيضاً أغلبهم من رهبان عاشوا في أديرتهم في الأمبراطورية العربية، وهي وإن كانت تهم بتاريخ الكنيسة في الشرق ؛ إلا أنها تفرد بمكاناً للأخبار السياسية ، بحيث أن بعضهم يذكر أخبار كل خليفة . فنذكر البطريرك سعيد بن بطريق (القرن الثامن والتاسع) الكني افثيشيوس

(١) انظر. الترجمة الى الفرنسية : Histoire des guerres et des conquêtes des Arabes en Arménie, par l'éminent Ghevond, vardabed arménien, écrivain du VIII^e siècle, traduite par Garabed V. Chahnazarian et enrichie de notes nombreuses. Paris 1856.

(٢) انظر الترجمة الى الفرنسية ، بعنوان : Chronique de Denys de Tell-Mahré, publiée et traduite par Chabot. Bibl. de l'école des Hautes Etudes, 112, 4^eme partie. Paris 1895.

(٣) انظر ترجمه الفرنسية : Michel le Syrien : Chronique. ed. et trad. Chabot. Paris 1899 — 1910 4 vol.

(٤) انظر الترجمة الى الفرنسية : Chronique de Jean, évêque de Nikiou. Texte Ethiopien publié et traduit par Zoltenberg. Paris 1883.

(٥) ترجمها الى الفرنسية : Le Romencero, introd. : Mathilde Pomès et trad. Paris 1947.

(٦) وقد نشرها Pidal في مجموعة :

Nueva Biblioteca de Autores Espanoles, t. V. Madrid 1906.

(Eutychius) ، الذي ألف كتاباً سماه « التاريخ المجموع على التحقيق والتصديق »^(١) ، وهو تاريخ طويل ، يبدأ بأدم إلى سنى الهجرة الإسلامية ، وأهميته في أنه يربط ما بين أخبار الروم والعرب ، وساويرس بن القفغ أسقف الأثمنونين (توفي حوالي القرن الماشر الليلاى) ، وله عدة كتب منها « تاريخ الجامع »^(٢) ، وهو يمثل وجهة نظر الكنيسة البعقوية المصرية ، و « سير الببعة المقدسة »^(٣) ، وهو عبارة عن تاريخ لبطاركة الكنيسة المصرية ، وإن كان يهتم بالناحية السياسية ، ويقدم معلومات دقيقة ، بحيث يعتبر مصدراً هاماً لتاريخ مصر في المصـور الوسطى ، وأغايوس محبوب بن قسطنطين الرومى الننجى (Agabios) ، وهو مسيحي عربى ، عاصر الخلافة العباسية ، وألف كتاباً فى التاريخ الكنسى سماه « العنوان »^(٤) ، تعرض فيه لأخبار الدولة العربية ، وكتاباً لؤلف مجهول بعنوان « تاريخ النسطوريين »^(٥) ، فيه أخبار عن النسطوريين والساسانيين ، والعلاقة بين هؤلاء والنصارى ، ونذكر الشيخ المسكين جرجس بن العميد (١٢٧٣/١٧٢م) ، الذى ألف كتاباً سماه « تاريخ العرب »^(٦) ، عبارة عن مختصر لما أورده الطبرى ، وهو أول من عرف من مؤرخى الشرق للأوربيين^(٧) ، وأخيراً الأب غريغوريوس أبى الفرج المعروف بابن العبرى (١٢٨٦/١٨٥٠م) ، وللاوربيين باسم Barhebraeus ، وقد ولد فى ملطية ،

(١) ستستخدم طبعة بيروت ١٩٠٥ — ١٩٠٩ ، فى جزئين .

(٢) حققه Leroy فى 6 t. Patrologia Orientalis

(٣) حققه وترجمه Evetts فى خمس المجموعه (P. O.) الجزء الأول والخامس والعاشر . ١٩٠٧ ، ١٩١٠ ، ١٩١٥ .

(٤) تحقيق وترجمة Vasiliev ، جزء أول وثان ، طبعة Paris ، ١٩٠٩ .

(٥) وهو يعرف أيضاً باسم : « Chronique de Séelt » ، نشره وترجمه الى الفرنسية Scher ، بعنوان : Histoire Nestorienne inédite. Patrologia Orientalis, vol. 13.

(٦) حققه وترجمه الى اللاتينية Erpenius بعنوان : Historia Saracenica. Lugduni - Batavorum. 1625.

(٧) انظر . Les Penseurs de l'Islam, Paris : Carra de Vaux . 1921, 1, p. 83 — 4.

وكان على معرفة باليونانية والسريانية والعربية ، وألف كتاباً في التاريخ سماه « تاريخ مختصر الدول ^(١) » ، يتعرض فيه لأحداث الدولة العربية .

وأخيراً يجب ألا تقتصر على المصادر الأصلية لتاريخ الدولة العربية ، ولكن يجب أن نطلع أيضاً على المصادر الحديثة ، التي تعتمد في كتابتها على التحليل والتفسير ، واتباع قواعد المنهج الحديث للتاريخ ، وإن كان لابد أن نقول إن المستشرقين كانت لهم اليد الكبرى في توضيح معالمه ، بما نشره من النصوص القديمة ، وبما أفوه من كتب مبنية على أرض صلبة بمعرفة اللغات العربية واليونانية والسريانية والفارسية ، ويكفي أن نذكر أسماء بعض رواد الشرق العظام مثل :

Saleh Nöldeke و Guidi و Zotenberg و O'Leary و Weil و Goldziher و Chikho و Codera و Huart و Caetani و Lammens و Musil و Muir و Tor Andrae و Lévi-Provençal و Wellhausen و Bronnle و Becker و Margoliouth و Canard و Glaser و Van Vloten و Caussin de Perceval و Wustenfled و Arnold و Jaussen و الخ .

أما المؤرخون في الشرق فيكفي أن نذكر منهم هذه السلسلة التي زودت المكتبة العربية بكتب قيمة في تاريخ الدولة العربية أو في بعض نواحيها ، مثل : الألويسي ، وأحمد زكي باشا ، ونعمان الجارم ، وفيليب حتى ، وسيد أمير علي ، والعبادي ، وجرجي زيدان ، وكردي علي ، وطه حسين ، وأحمد أمين ، وتقولا زياده ، وبشر فارس ، والشيخ الخضرى ، وشعييرة ، وحسن إبراهيم ، وحسين مؤنس ، وجمال سرور ، وجواد علي .

هذه نظرة عامة تناولت أهم النافع التي يمكن أن ينهل منها الباحث في تاريخ الدولة العربية ؛ تناولت أهم المصادر والكتب والمؤلفين .

(١) سنستخدم طبعة الأب أنطون صالحاني ، بيروت ١٨٩٠ . وهذا الكتاب طبع لأول مرة سنة ١٦٦٣ في مدينة Oxoniae بالعربية واللاتينية على يد Pococke بعنوان « Historia Orientalis » .

الجزء الأول

الفصل الأول

عصر الجاهلية

جغرافية جزيرة العرب — التكافل عند البدو — حياتهم الاجتماعية البدائية —
عقيدتهم الوثنية — وسائل معيشتهم — صناعة الشعر — مواطن الحضرة —
حضارة اليمن القديمة — حواضر الحجاز — مملكة النبط — مملكة تدمر —
مملكة الغساسنة — مملكة الحيرة .

لا ريب في أن دراسة العصر السابق على الإسلام ؛ عكسنا من أن نفهم
تاريخ الدولة العربية فهماً صحيحاً ، ونقص به العصر الذي سماه القرآن^(١) :
« الجاهلية » ، فهذه الكلمة — كما تبدو — لا تؤخذ بمعنى الجهل نقيض العلم^(٢) ،
أو السفه والنقص والأفقة^(٣) ، ولكنها تعني^(٤) — ولا ريب — الحال التي
كانت عليها العرب قبل الإسلام ، أو زمن الفترة التي قبل الإسلام ، وإن لم
يكن من الممكن تحديدها بزمن^(٥) .

(١) انظر . القرآن ٣٣ : ٣٣ .

(٢) ابن منظور ، لسان العرب . بولاق ١٣٠٣ هـ ، ١٣ ص ١٣٦ ؛ انظر . Gold :
Muhammedanische Studien erster Theil, Halle 1889. S. 219 — 228
جواد علي ، تاريخ العرب ، ١ ص ٧ — ٨ .

(٣) انظر . أحمد أمين ، فجر الاسلام ، القاهرة ١٩٤٥ ، ص ٦٩ .

(٤) لسان ، ١٣ ص ١٣٧ — ١٣٨ ؛ انظر . الألوسي ، بلوغ الارب في معرفة
أحوال العرب ، ١ ص ١٥ .

(٥) تبدو الجاهلية في هذه الآية أنها تشمل عدة عصور : (ولا تهرجن تروج الجاهلية
الاولى ٣٣ : ٣٣) . فامل هذه الجاهلية كانت قبل مولد إبراهيم ، المروف على أنه أبو العرب
انظر الألوسي ، ١ ص ١٧ .

وإلى حد كبير يتعلق التاريخ الأول للعرب نظروف بلادهم الجغرافية ،
وهي البلاد التي عرفها القدماء عادة باسم « Arabia ^(١) » ، والمسلمون باسم
« جزيرة العرب » ^(٢) ، وتحد قبل الإسلام من بحر القلزم — وهو البحر الأحمر —
إلى الخليج الفارسي ومن اليمن إلى أطراف الشام ^(٣) . فهذه البلاد تتكون في الداخل
من « بادية » ^(٤) تنحدر من جبال مرتفعة ، عبارة عن هضبة وسحارى ونجود ،
ليس فيها أنهار ، ولكن بها بعض الميون أو الآبار ^(٥) التي يجري فيها الماء . وعلى
العكس تتكون أطراف الجزيرة من « الهائم » ^(٦) ، وهي الوديان التي يسقط عليها
المطر ، وبسبب إحاطة البحر بها من ثلاث نواحٍ ماعدا الشمال ، سميت بلاد العرب
« بالجزيرة » .

ونحن لا نريد أن ندخل في تفاصيل أصل سكان الجزيرة العربية قبل الإسلام ،

Natural History. transl. Rackham, London 1949. : Pliny (١)
6 : 32; 159 — 162 (vol. 2, p. 259.)

(٢) الممداني ، صفة جزيرة العرب ، ١ ص ١ و ٧ و ٨ و ٢٩ ؛ ابن قتيبة ، المعارف ،
تحقيق Wust ، طبعة Göttingen ، ١٨٥٠ ، ص ٢٨ . يقول ياقوت : إنها تسمى أيضاً
باسم « عربية » ، ومن هنالك قيل للعرب عربى . انظر . معجم البلدان ، تحقيق الخانجي ،
القاهرة ١٣٢٣/١٩٠٦ ، ص ١٣٨ .

(٣) انظر - Hogarth - Arabia, Oxford 1922, p. I. : الألويس ، ١
ص ١١ .

(٤) سميت هكذا لبروزها وظهورها ، وهي من بدا إلى كذا بدأوا إذا ظهر . ياقوت ،
معجم البلدان ، ٢ ص ٣٠ .

(٥) البلاذري ، فتوح البلدان ، تحقيق de Goeje ، طبعة Leyde ، ١٨٦٦ ، ص ٥٣ .
(٦) ياقوت ، معجم البلدان ، ٢ ص ٤٣٦ — ٤٣٨ .

(٧) نرى أن سكان الجزيرة من الجنس السامي ، ويظهر أن تسميتهم « عرباً »
ليست قديمة دليل أن المصريين القدماء لم يذكروا كلمة عرب وإنما قالوا « شاسو »
ويقصدون بذلك الآسيويين أو البدو (انظر - Drioton et Vandier - Les Peuples de ,
l'Orient. Méditerranéen Paris 1946, p. 281. 21. ; 403 .
عند العرب في الجاهلية والإسلام حتى زوال بني أمية ، مصر ١٣٤٢/١٩٢٣ ، ص ٩ — ١٠) .

وعلى العكس ذكرهم الآشوريون والرحالة القدماء بلغة عرب « Aribi »
أو « Arubu » (انظر - Rawlinson - Cuneiform Inscriptions, 1881-1884 :
Arabia Deserta, New-York, 1727, p. 477 — 9 : vol. 3, pl. 8 : Musil
انظر - Pliny . 6 : 32; 159 , Op. cit.) ، بصرف النظر عن أن تعني قومية معينة —

History of the Wars, Transl. Dewing, : Procopius - اظُر (٦)
Les Arabes, : Bertram اظُر, London 1954. 2: 19. 12 (vol 1 p. 421
trad. Muret, Paris 1946, p. 8.

متزل الوحش غير المقدور عليه ، والمفتوس من الحيوان^(١) ، ولذا كان جيران جزيرة العرب من الشعوب المتقدمة — كالليونان والرومان — يعتبرون سكان الصحارى عموماً « برابرة »^(٢) أى متوحشين ، ويسمونهم « Saraceni »^(٣) أو « السراقنة » ، وربما كان اشتقاق كلمة « شرقيين »^(٤) من هذه الكلمة الأخيرة .



وكانت حياة البدوى صراعاً دائماً بينه وبين بيئته القاسية ، وإن كان لا يقدر أن يعيش في القفر بمفرده ؛ وإلا كان طعمة لغيره^(٥) ، ولذلك تجمع في وحدات تقوم على أساس صلة الدم ، سميت بأسماء مختلفة^(٦) ، لا نعرف وقت ظهورها ، وإن كانت عادة تدل على أعدادها من حيث الكبر والصالة ، مثل : جواهر ، وشعب ، وقبيلة^(٧) ، وعمارة ، وبطن ، وقخذ ، وعشيرة ، وفصيلة ، ورهط ،

(١) ابن خلدون ، المقدمة ، ص ٩٦ س ٢٧ .

(٢) انظر . Procopius . Op. cit. I : 19 ; 7 — 16 (vol. 1, p. 181) .

(٣) انظر . Ibid 2 : 19 ; 12 (vol. I, p. 421) ؛ انظر أيضاً . Ency. Brit. vol. 19, p. 287 . لهذه الكلمة تفسيرات مختلفة ، منها : أنها قد تكون مأخوذة من اسم قبيلة من سكان أعالي الجزيرة على حدود الشام بجانب جبل السراة "Saraka" ، أو على اسم سارة زوجة إبراهيم المعروف بأنه أبو العرب (انظر . Gibbon : Op. cit. 5p. 216 ; n (3) ؛ أو أنها قد تكون مشتقة من فعل « سرق » إشارة إلى غارة العرب . انظر جواد على ، تاريخ العرب ، ١ ص ١٧٩ .

(٤) انظر . سيد أمير على ، مختصر تاريخ العرب ، القاهرة ١٩٣٨ ، ص ٤ .

(٥) ابن خلدون ، المقدمة ، ص ١٠٢ س ١ — ٢ .

(٦) انظر الفافشندى ، صبح الأعشى ، طبعة دار الكتب ، ١ ص ٣٠٨ فإ بعدها ؛ النويرى ، نهاية الأرب ، دار الكتب ، القاهرة ١٩٢٣ ، ص ٣٨٤ — ٣٨٦ .

(٧) انظر القرآن (وجعلناكم شعوباً وقبائل لتعارفوا ٤٩ — ١٣) . الشعب جمعه شعوب وهو أكبر من القبيلة (انظر القرزى ، النزاع والتضام ، حققه G. Vos ، Leiden ، ١٨٨٨ ص ٦٥) ، والقبائل من قبيلة لتقابلها . انظر ابن عبدربه ، العقد الفريد القاهرة ١٢٩٣ ، ص ٢٥ .

ومعشر^(١) ، وحى^(٢) ، وقوم^(٣) ، وإن كان أكثر الوحدات شيوعاً بين البدو هو القبيلة^(٤) .

ولكن صلة الدم التي كانت وسيلة الاتحاد والالتحام بين سكان الصحارى ؛ لم تنتج نظاماً سياسياً حقيقياً ، وإنما نوعاً من التكافل الضئيل^(٥) بين الأفراد بعضهم لبعض ، فكل فرد في الجماعة له نفس الحقوق ، وعليه نفس الواجبات ، ذلك لأن الحياة في الصحراء تخلق المساواة : فإن كانت الشعوب تفخر بقوميتها ، فإن سكان الصحارى من البدو يحق لهم أن يفخروا بحريتهم الشخصية^(٦) . ولذلك كان العربي لا يحتفل «الضيف» ، بحيث أن الشاعر شبه من يقبل الضيف بالكلب^(٧) ، أو بالحمار ووتد الخيمة^(٨) .

ومع ذلك كان على البدو أن يخضوا لواحد منهم يرشحونه للرئاسة عليهم ،

(١) انظر قول الشاعر :

فداء لقوى كل معشر جازم طريد ومخنول بما جر مسلم
انظر . الجاحظ ، البيان والتبيين ، القاهرة ١٣١١ ، ١ ، ص ٧٣ ، ص ١٣ .

(٢) انظر قول الشاعر :

فلما تنازعنا الحديث سألتها من الحى قالت معشر من محارب
انظر الجاحظ ، البخل ، القاهرة ١٣٢٣ ، ص ١٨٤ .

(٣) الجاحظ ، البيان ، ١ ، ص ٧٣ ، ص ٨ و ١٣ .

(٤) النويرى ، ٢ ، ص ٣٨٤ — ٣٨٦ .

(٥) ابن خلدون ، المقدمة ، ص ٩٥ ، ص ٢٤ — ٢٥ .

(٦) انظر . Gibbon : Op. cit. 5, p. 215 : Bertram : Les Arabes , p. 28.

(٧) انظر . قول الشاعر :

لئن امرؤ من بني خزعة لا أقبل ضيا ما لم أقد كلبا
انظر البحتري ، كتاب الحماسة ، تحقيق شيخو ، بيروت ، ص ٢١ .

(٨) انظر قول المتنبي :

ولا يقيم على ظل راقبه إلا الأذلان غير البوء والود
هذا على الخسف مربوط برمته وذا يشع فلا يرى له أحد
البحترى ، ص ٢٠ : النويرى ، نهاية ، ٣ ، ص ٦٤ .

تكون مهمته الأصلية الإبقاء على وحدة جماعتهم ، ويسمونه لذلك « سيد »^(١) أو « رئيس »^(٢) أو « شيخ »^(٣) أو « أمير »^(٤) ، فكانوا يجتازونه بما وفر في نفوسهم نموه من قوة شخصية وتجربته^(٥) ، أو من شجاعته^(٦) في الدفاع عن جماعته ، أو حتى لغناه حين لا يكون أحد آخر أغنى منه^(٧) . ومهما يكن سبب اختياره فإنه كان يجب أن يتصف بصفات منها شيمه « الحلم »^(٨) ، التي تجعله يتكامل بتؤدة ، وهو يسمح على لحيته الطويلة التي أصبحت تدل على سيد العرب^(٩) . كذلك كان « الكرم »^(١٠) ، من أهم الصفات المطلوبة في رئيس الجماعة ، لذلك كانت خيمته

(١) انظر قول الشاعر :

إذا سيد منا خلا قام سيد قؤول لما قال الكرام فقول

انظر . أبو تمام ، ديوان الحماسة ، القاهرة ١٣٢٢ هـ ، ١ ص ٢٥ في النوري ، ٣ ص ٢٠٢ .

(٢) ابن هشام ، سيرة رسول الله ، تحقيق Wüst ، ١ ص ١١٧ .

(٣) ابن خلدون ، المقدمة ، ص ١٠١ : انظر . Coutumes des Arabes au pays de Moab. Paris 1948, p.127.

(٤) ابن الأثير ، الكامل ، مصر ١٣٤٩ هـ ، ٢ ص ٢٢١ : ٢٦ : انظر . ديوان

قيس بن الخطيم ، تحقيق Kowalski ، طبعة Leipzig ، ١٩١٤ ، ص ١٥ : يذكر Goldziher أنه كان يسمى أيضاً « زعيم » .

انظر - Gold : (4) n 52, p. 2, Muh. Stud.

(٥) ابن خلدون ، المقدمة ، ص ١٠١ .

(٦) العقد ، ٣ ص ١١١ : ابن قتيبة ، عيون الأخبار ، تحقيق Brocki ، طبعة Berlin ،

١٩٠٠ ، ص ٢٣٣ : انظر قول الشاعر :

ولكنني أحيى حماها وأتقى أذاها وأرى رماها يتكعب

انظر . الجاحظ ، الحيوان ، تحقيق هارون ، القاهرة ١٣٥٦ - ١٣٦٦ / ١٩٤٧

٢ ص ٩٥ .

(٧) العقد ، ١ ص ٢١٩ : انظر . l'Honneur chez les Arabes, Farès .

avant l'Islam. Etude de Sociologie Paris 1932, p. 136.

(٨) ابن قتيبة ، عيون ، ١ ص ٢٨٢ : انظر Farès : Op. cit, p. 55

قال العرب « أحلم تسد » . انظر الألوسي ، ١ ص ٩٩ - ١٠٣ .

(٩) انظر - Gibbon : Op. cit. 5, p. 218

(١٠) ابن قتيبة ، عيون ، ٣ ص ٢٣٩ : العقد ، ١ ص ١٠٨ : انظر النوري ،

نهاية ، ٣ ص ٢٠٨ : انظر Farès : Op. cit. , p. 55 . أشهر من ضرب بهم

الثل في الجاهلية في الكرم : حاتم الطائي وكعب بن مرة . النوري ، ٣ ص ٢٠٨ ، انظر .

الألوسي ، ١ ص ٧٢ - ٨٢ .

حراء^(١)؛ لتعرف بسهولة، كما يشعل حولها نار^(٢)، أو توضع في أعلى مكان ليراه من يريدها، أو تربط بجوارها الكلاب^(٣)؛ خوفاً أن يأتيه ضيف فلا يعرف مكانه. ومن ناحية أخرى كان العرب يرجعون إلى كبار السن منهم أو من يعرفون « بالحكام »^(٤)، يحكمونهم في أمورهم.

وقد أوجد صلة الدم عند البدو ما يعرف « بالحسب »^(٥)، وهو خلال الآباء والأجداد من أهل عشيرته التي جاءت نتيجة طبيعية لثمرة « النسب »^(٦)؛ فكان العربي يجد في جماعته « العزة »، ويعتبر كل غريب عنها « ذليلاً »^(٧)، ويسميه « اللزيق »^(٨)، أما من تطرده جماعته وتحرمه من حمايتها فيسمى « الخليع »^(٩). وقد كان إفراط البدوى في الاعتزاز بحسبه سبباً في وجود مبدأ « العصبية »^(١٠)، وهو أن ينصر الفرد في الجماعة ظالماً أو مظلوماً، بحيث إذا وقع سوء لأحد منهم؛ فكلمهم مسئول عن مديد الدونة إليه بحكم عصبيتهم^(١١). وبما أوجب العصبية اشتعالاً؛ أن طبيعة البدوى نارية بحكم قسوة البيئة، وأنه يمكن إثارته إلى الحركة

(١) ابن سعد، ١ ص ٤١ س ٨.

(٢) انظر قول الشاعر:

ولأن صخراً لتأتم الهداة به كأنه علم في رأسه نار
انظر الخلاء، ص ٢٠٤. وهذه النار تسمى: « نار القرى »، وكلما كانت أضخم وموضعها أرفع، كانت أفخر وهم يتأدحون بها. انظر قول الشاعر أيضاً:
إذا ضل عنهم ضيفهم، رفعوا له من النار في الظلماء ألوية حرا

انظر التويرى، ١ ص ١١٣ س ١ فابدها.

(٣) الجلاحظ، الحيوان، ١ ص ٣٦٧ و ٣٨٦؛ انظر. الألوسي، ١ ص ٣٧٥.

(٤) البعقري، تاريخ، ١ ص ٢٩٩؛ انظر. الألوسي، ١ ص ٣٠٨ فابدها.

(٥) ابن خلدون، المقدمة، ص ١٠٦.

(٦) نفسه ص ١٠١ س ١٩؛ ١٠٢؛ ١٠٦؛ لسان، ١٣ ص ١٣٨.

(٧) القند، ١ ص ٣٣٨؛ انظر. Farès: L'Honn, p. 145.

(٨) ابن خلدون، المقدمة، ص ١٠٥ س ٣.

(٩) الحيوان، ١ ص ١٦٦؛ انظر. الألوسي، ٣ ص ٢٨.

(١٠) ابن خلدون، المقدمة، ص ١٠١ س ٦؛ ص ١٠٦ س ١٦—١٧؛ انظر على مظهر. العصبية عند العرب، ص ٣٠ فابدها.

(١١) انظر قول الشاعر:

لا يسألون أخام، حين يندبهم في الثابتات على ما قال برهانا
أبو تمام، الحماسة، ١ ص ٤.

بتداء عاطفى ، أو قصيدة من الشعر الحماسى ، ومن هنا وجدنا بعض الميازات التى تدل على ذلك ، مثل : « الحجة »^(١) و « النعرة »^(٢) و « الظن »^(٣) .

ومظهر الافراط فى العصبية الوقائع المستمرة بين البدو ، وهى ما يعرف « بأيام العرب »^(٤) ، حتى أن من كان يناصر بالذهاب إلى غير أرض قبيلته فكأنه يناصر بحياته ، وكان تطاحن البدو يقع أيضاً بسبب النزاع على موارد الماء والكلأ . ولكثرة سيل الدماء جعل البدو أربعة أشهر حُرماً^(٥) ، لا يقتاتلون فيها ، وهى : ذو القعدة وذو الحجة والمحرم ورجب ، وإن لجىء إلى تقصاتها ، وهو ما يعرف « بالنسيء »^(٦) . كذلك جعلوا لهم أسواقاً^(٧) فى كل أنحاء الجزيرة ، يجتمعون فيها ويأمنون فيها على دمائهم وأموالهم ، منها : دومة الجندل وعكاظ والمجاز وعدن وهجر . وأخيراً فإنه وتجد عند البدوى ما يعرف « بحمى

(١) لسان ، ١٨ ص ٢١٦ — ٢١٧ ؛ الجاحظ ، المحاسن والأشداد ، القاهرة

١٣٢٤ ، ص ٤ س ١ ؛ التورى ، ٣ ص ١٢٧ س ٢٠ .

(٢) ابن خلدون ، المقدمة ، ص ١٠٦ س ١٧ .

(٣) لسان ، ١٧ ص ١٤٢ وما يليها .

(٤) الليدانى ، مجمع الأمثال ، الباب التاسع والعشرين ، ٢ ص ٢٦٠ وما يليها .

تذكر من هذه الوقائع — التى يبلغ عددها على حسب قول « Gibbon » ١٧٠٠ معركة (انظر .

(١) Decline, 5, p. 219 n. — يوم « داحس والبراء » الذى سمي على اسم

حصانين ، وهى كانت بين عبس وذبيان بسبب الترامن على الجبل ، واستمرت أربعين سنة .

(انظر . للمعارف ، ص ٢٩٤ — ٢٩٥ ؛ ابن الأثير ، الكامل ، طبعة القاهرة ، ١ ص ٣٤٣ .

فا بعدها) ، ويوم « الفجار » الذى سمي هكذا بسبب أنه وقع فى الأشهر الحرام ، وكان

بين قريش وكنانة (انظر . ابن هشام ، ١ ص ١١٧ — ١١٩ ؛ حسن إبراهيم ، الدولة

العربية ، مصر ١٩٤٨ ، ص ٦٠ — ٦٣ ؛ جمال سرور ، قيام الدولة العربية ، القاهرة

١٩٥٢ ، ص ٢١) ، ويوم « النبط » الذى كان بين تميم وبكر بسبب تعدى الأولى على

أراضي الثانية المسماة النبط . انظر . ابن الأثير ، الكامل ، ١ ص ٣٦٤ فا بعدها ؛ الليدانى ، ٢

ص ٢٦٤ — ٢٦٥ .

(٥) القرآن : ٩ : ٣٦ .

(٦) نفسه ٩ : ٣٧ ؛ انظر . 16 — 15 p. 915 Ency. de l'Is. (art. Nasr) 3

يقول الشاعر :

ألنا الناسين على معد شهر الخلل ، نجيلها حراماً

انظر . التورى ، نهاية ، ١ ص ١٦٦ .

(٧) البعقوى ، تاريخ ، ١ ص ٣١٣ — ٣١٥ .

الجار»^(١) أو «منع الدمار» ، التي يمنحها الفرد أو الجماعة طوعية إلى من يجاورهم من النجدة والإغاثة وحتى الطعام . ولقد كان من صفات العربي «الوفاء»^(٢) ، فكان يلتقي بوعده أمام نار مشتعلة^(٣) ، أو يدخل يده في جففة مملوءة بالدم^(٤) أو المطر^(٥) ، دليلاً على تمسكه الشديد به .

ولكن تظهر قدسية المصيبة بخاصة فيما يعرف «بالثأر»^(٦) ، وهو يحدث غالباً نتيجة للحوادث الفردية ، التي كثيراً ما تجر إلى الوقائع بين جماعات البدو . فكان أهل من راد أن يُثار له يمدون أنفسهم مرضى نفسانياً^(٧) ، حتى يدركوا وترهم ، فكانوا يأخذون أنفسهم بطقوس بدوية^(٨) : منها : أن يجزوا شعورهم ، ويقصروا أثوابهم ، ويمتنعون عن أكل اللحم^(٩) ، وشرب الخمر^(١٠) ، والاختلاط بالنساء^(١١) . وكانت بعض الخصومات تتوقف نتيجة تمويض على

(١) المقد ، ١ ص ٥١ . انظر . قول السمويل بن عادي :
وما ضرنا أنا قليل وجارنا عزيز وجار الأكثرين ذليل

انظر . أبو تمام ، الحاسة ، ١ ص ٢٣ .

(٢) النوري ، ٣ ص ٢٣٩ فما بعدها .

(٣) قسه ، ١ ص ١١١ س ٣ . وهي تسمى : « نار التحالف » .

(٤) ابن هشام ، ١ ص ١٢٥ .

(٥) انظر . قول زهير بن أبي سلمى :

تداركتما عبساً وذياناً بعدما تقافوا ودقوا بينهم عمل متمم

انظر . جهرة ، ١ ص ٤٩ س ١ .

(٦) البحتري ، الحاسة ، ٢٨ — ٣١ ؛ انظر . L'Arabie : Lammens

Occidentale avant l'Hégire, Beyrouth 1928, p. 181 — 237.

(٧) انظر . قول الشاعر :

ألم يأتها أتي سمحت وأتي شفاني من الداء الخامر شاف

انظر . الملاحظ ، الحيوان ، ٦ ص ٤٢٢ .

(٨) انظر . عن هذه الطقوس : Lammens : Parès , Arab. Occid. , p. 185

L'Honn, p. 72 sqq.

(٩) ابن قتيبة ، الشعر والشعراء ، القاهرة ٣٢٢ هـ ، ١٧ ص .

(١٠) انظر . قول قيس بن الخعام :

ومنا الذي آلى ثلاثين ليلة عن الخمر حتى زارك بالسكاقل

انظر . ديوان ، تحقيق Kowalski ، طبعة Leipzig ؟ ١٩١٤ ، ١٤ ص انظر .

جواد علي ، تاريخ العرب ، ١ ص ٣٦٧ .

(١١) الأغاني (طبعة بولاق) ، ٤٠٤ ص ١٤٨ .

فاذبحي ماليك غير بعيد . . . لا يؤاتي العناق من في الوثاق .

هيئة « دية » ^(١) تعطى لقريب المقتول ، مقدرة بمسدد من الإبل ، ولكن قتل القاتل كان أفضل الحلول ^(٢) . ومع أن الثأر فيه وحشية ظاهرة ، إلا أنه كان — ولا ريب — بمثابة القانون في البادية الذي يحد من فوضى القتل ^(٣) .

أما حياة البدوى الاجتماعية في هذه البيئة فهي فطرية ، فالرجل هو كل شيء في أهله ، والمرأة لا تعتبر عضواً فيها فهي تورث كما يورث المال ^(٤) ، وكان الذي يرثها أكبر الأولاد ، فإن لم يكن له فيها حاجة أخذها أحد إخوته ^(٥) . وكانت العلاقة بين الرجل والمرأة فطرية في أول الأمر ^(٦) ، ولكن قبل ظهور الإسلام أصبح الرجال يبقون على نسائهم بجوارهم ^(٧) ، فقد وجدت كلمة « نكاح » ^(٨) وفسرت على أنه يقصد بها الزواج ، حيث يقدم لها « مهرآ » ^(٩) من الإبل والمال « أى ما يملك » ^(١٠) ؛ وهذا — ولا ريب — أقرب إلى الطبيعة الإنسانية ، وأكثر تأييداً لنظام الأسرة ، والرفع من شأن المرأة .

(١) البلاذرى ، فوح ، ص ١٧ ؛ انظر . جواد على ، تاريخ العرب ، ١ ، ص ٣٦٨ .

(٢) انظر . قول الشاعر .

فخذها (أى الدية) فليست للعزيز بخطة وفيها مقابل لأمريء متذلل

انظر . البجترى ، الحماسة ، ص ٢٠٨ .

(٣) انظر . Mahomet (571 — 632), Paris 1948, : Essad Bey .

(٤) انظر . القرآن : (يا أيها الذين آمنوا لا يحمل لكم أن ترثوا النساء كرها : ١٩)

(٥) التورى ، نهاية ، ٣ ، ص ١٢٠ .

(٦) الجيوان ، ١ ، ص ٢١ — ٢٢ ؛ انظر . Bertram . Les Arabes , p. 9

(٧) انظر . Bertram . Les Arabes , p 10 .

(٨) عيون الأخبار « كتاب النساء » ، ٤ ، ص ١٨ — ١٩ ، من ٧٢ ؛ المعارف ،

ص ٢٩٦ .

(٩) التورى ، نهاية ، ٣ ، ص ١٢٠ .

(١٠) اللدائى ، ١ ، ص ٨٣ . هذه الكلمة معناها ما يملك من جميع الأشياء وهي .

المال الناطق أى العبيد والحيوانات ، والمال الصامت أى النقود وهذه الأخيرة لم تكن يرثها البدو .

انظر . لسان ، ٤٤ ، ص ١٥٨ — ١٥٩ . Ency. de l'Isr. (art Mâl) 3, p. 194 .

ولم يكن عند البدو تحديد لعدد الزوجات^(١)، فكان الرجل يتزوج بأكثر عدد ممكن من النساء؛ بقصد انجاب عدد كبير من القاتلة^(٢) لمجاعته التي ينتسب إليها، لذلك كان العقم غير مرغوب فيه عندهم؛ كما كان حب البدوى للولد يجعل العربي في بعض الأحيان ينفذ عن نسب المولود^(٣)، أو قد يدفعه إلى أن يلقى بزوجته بين ذراعي غيره لتتال منه الولد، وكان هذا يسمى: «نكاح الاستبضاع»^(٤). وكانت الأم إذا ولدت ذكراً هناها أفراد القبيلة، وذبحوا الذبايح^(٥)، ولذلك كان يقال «بالرقاء والبنين» لا البنات^(٦)؛ كما كان البدو يسمون أبنائهم بأسماء قاسية^(٧)، مثل: حجر وصخر وأسد وليث وضرغامه ومصعب وتأبط شرأوطارق، لما يتفاد فيه الشدة والصلابة^(٨)، أو ينسبونه لألقابهم، مثل: عبد المزي وعبد مناة وعبد الله^(٩)، وكان الأب يسمى بإسم ابنه ومن هنا كانت التكنية «بأبي»^(١٠). وعلى العكس من ذلك ينفر البدوى من نسل

(١) جبهة، ص ٣١ س ٦؛ انظر. Femmes Arabes avant et : Perron depuis l'Islamisme. Alger 1856, p. 31.

ينقل أن الشاعر ليلى بن ربيعة نكح خمسة امرأة من لواء بني عامر.

(٢) الحيوان، ١، ص ١٠٨ :

(٣) نفسه، ١، ص ١٠٨ — ١٠٩.

(٤) لسان، ٩، ص ٣٦١؛ انظر. Histoire des Arabes, Paris : Huart. 1912, I, p. 18.

(٥) الخلا، ص ١٨٠؛ انظر. Coutumes des : Jaussen et Savignac. Fuqara, suppl au vol 2 de la Miss. Arch. en Arabie, Paris 1920, p. 14 sq.

(٦) الميداني، ١، ص ٦٦.

(٧) الحيوان، ١، ص ٣٢٤؛ فابعدا. نذكر بهذه المناسبة أن أسماء القبائل كان يشتق في الغالب من اسم حيوان أو نبات أو كوكب (نفسه، ١، ص ٣١٣؛ فابعدا). فمثل ذلك يرجع إلى الاعتقاد بأن للاسم صلة بزوجية أو قومية، وهو ما يعرف حديثاً بكلمة في لغة الهنود الحمر تعرف «بالطوطمية» "Totem" وتفسرها غامض قد يعني دور الأمومة أو القلب التي تسلسلت عنه. انظر جواد علي، تاريخ العرب، ٦، ص ٣٣٦؛ دراز، الدين، ص ١٤٤ — ١٤٥؛

Hist. des Religions 11eme ed, Paris s. d, p. 28 — 32 : Saurat.

(٨) الحيوان، ١، ص ٣٢٤؛ ١٢؛ ٣٢٦.

(٩) انظر. الألويسي، ٣، ص ١٩٥.

(١٠) نفسه، ٣، ص ١٩٦.

الإناث^(١) خوف المار ، أو أن يسبين في الحروب^(٢) ، أو خشية الاملاق^(٣) ؛ ولذا ظهرت عادة وأد^(٤) البنات صغاراً .

ومع أن المرأة لا أهمية لها في هذه البيئة البدوية ، إلا أن « عرض »^(٥) العربي كان أهم شيء عنده ، فهي « الدمار »^(٦) الذي يحميه الرجل ، وكلمة « عرض » عند البدو تشكافاً مع كلمة « شرف »^(٧) أو « حسب » ، وذلك راجع إلى قدسية رابطة الدم ؛ التي هي أساس كيان العربي وسبب الاتحاد والالتحام . فكانت المرأة التي ينهك عرضها تقتل^(٨) — وإن كانت تعتبر في نظر العربي فريسة لضمفها^(٩) — كما قد كان يقتل السارق للعرض وهو يسمى « ذئب »^(١٠) ، أو تسرق غنمه وتقتل دابته وتنهب خيمته^(١١) ، ولا يستقر العرض حتى يسترد الشرف كاملاً . هذه النقطة الحساسة في تكوين طبيعة البدوي العربي جعلتها مجالاً لهجوم أعدائه ، فكان شرف البدوي أن يتقاصر أعداؤه عن

(١) الفرقان ١٦ : ٥٩ .

(٢) التورى ، ٣ من ١٢٦ .

(٣) القرآن ١٧ : ٣١ .

(٤) قسه ٨١ : ٨ — ٩ .

(٥) انظر . قول الشاعر :

لذا المرء لم يندس من الاثم عرضه فكل رداء يرتديه جميل

انظر : أبو تمام ، المجلسه ، ١ من ٢٣ .

(٦) لسان ، ١٨ من ٢٢٠ ، ٢١٨ .

(٧) قسه ، ٩ من ٣٢ — ٣٣ ؛ انظر . Farès . L'Honn p. 34 .

(٨) التورى ، ٣ من ١٣١ ؛ انظر . Coutumes des Arabes au : Jänessen .

(٩) L'Honn, p. 77 : Farès ؛ pays de Moab, Paris 1948, p. 88

(١٠) الأغاني (طبعة بولاق) ، ١٦ من ١٦٤ ؛ انظر . Femmes : Perron .

Arabes p. 151.

(١١) لسان ، ١٤ من ٣٦٤ .

(١٢) انظر . L'Honn, p. 78 : Farès ؛ Moab, p. 37 : Jaussen .

امرأته^(١) ؟ بحيث أن الشعراء كانوا يشترون بالمال حتى لا ينالوا من العرض^(٢) .

أما عقيدة البدوى العربى فى أيضاً بدائية : فالبدوى لا يهتم بالدين ؛ لأن حياته القاسية فى الصحراء لا تتفق مع الحياة الروحية ، والدليل على عدم اهتمامه بالدين أن الشعر الذى تركه لنا فى المملكات لا نجد فيه أى أثر للدين ، كما أننا لم نسمع عن حدوث حروب بين القبائل وبعضها بسبب الدين ، مع كثرة هذه الحروب . ولكن الحقيقة التى أجمع عليها مؤرخو الأديان أنه ليست هناك أى جماعة انسانية ظهرت دون أن تفكر بالفرزة فى الدين^(٣) ، لتعلم مصير الإنسان ، وتقلب ظواهر الكون ، ولذلك كان — ولا ريب — للعرب دين مثل غيرهم .

والواقع أن البدوى كان يميل إلى عبادة الحجارة^(٤) ، أما أسباب هذا الميل فتعير معروفة ، ولعل أصلها عبادة سامية تتلاءم مع نزاجه البدائى ، أو لعلها فى نظره مهبط لقوة غيبية ، أو رمز لسرغامض مبهم يستوجب التقديس . هذه العبادة الحجرية كانت أولاً فى الحجارة التى ليس لها صورة معينة وتسمى : «أنصاب»

(١) انظر . قول الشاعر :

فأذهب فأنت طليق عرضك إنه عرض عززت به وأنت ذليل .
التورى ، ٣ من ٢٢٦ .

(٢) الأغاني فى (طبعة دار الكتب) ، ٢ من ١٨٩ ؛ انظر . Farès : l'Honn , p. 37 . فثلاً اشترى عمر بن الخطاب من الشاعر الحطيئة أعراض المسلمين جميعهم بثلاثة آلاف درهم . انظر الأغاني .

(٣) انظر . Bergson : Les Deux Sources de la Morale et de la Religion , Paris 1932 , p. 105 ؛ دراز ، الدين ، ص ٣١ ، ٧٥ — ٧٦ ؛ الجارم ، أديان العرب فى الجاهلية ، القاهرة ١٣٤١ / ١٩٢٣ ، ص ٤ .

(٤) السكبي ، الأصنام ، تحقيق زكى باشا ، القاهرة ١٩١٤ ، ص ٦ س ٥ فا بعدها ؛ انظر . Huart : Hist. des Arabes , p. 28 .

أو « نسب »^(١) ، ولعلها سميت كذلك لأنها أحجار واقفة أو منصوبة^(٢) . فكان العربي يعبد صخرة^(٣) ، أو حجراً ، أو نخلة^(٤) ، أو ما يستحسنه من الحجارة أو يعجبه^(٥) . وقبل ظهور الإسلام ظهرت عبادة « الأصنام »^(٦) و « الأوثان »^(٧) ، وهي ما يكون على صورة التماثيل^(٨) ، وذكر هيرودت^(٩) أن بعضها برمز إلى آلهة يونانية . فلعل هذه العبادة جاءت من الشام^(١٠) ، أو أنها أخذت من بني إسرائيل الذين كانوا يعبدون الأصنام من وقت لآخر^(١١) . فكان لكل جماعة بدوية صنم أو وثن ، مثل : « يعوق »^(١٢) ، و « المزى »^(١٣) ، و « يغوث »^(١٤)

(١) الأصنام ، ص ١٦ س ١٢ ؛ ص ٣٣ س ٢٤ ؛ ص ٢٤ س ٢٤ .

(٢) انظر . Hist. des Arabes, p. 28: Huart . يقول جولد زيهر إن عبادة الأصنام في أصلها قد ترجع إلى عقيدة الموتى عند العرب . انظر Culte des : Gold Ancêtres et le Culte des morts, Paris 1885, p. 5 sqq.

(٣) الأصنام ، ص ٣٧ ؛ انظر L'Honn, p. 174 : Farès .

(٤) ابن هشام ، ص ٢٢ . انظر قول الشاعر :

أكلت حنيفة ربهما زمن التقم والمجاعة .

انظر . ابن خنيفة ، المعارف ، ص ٢٩٩ .

(٥) ابن هشام ، ص ٥١ .

(٦) الأصنام ، ص ٨ س ١٠ ؛ ص ٣٣ س ٧ . وهي تكون على صورة إنسان من خشب

أو ذهب أو فضة . نفسه ، ص ٥٣ س ١١٥ .

(٧) نفسه ، ص ٨ س ١ ؛ ص ٣٣ س ٧ ؛ ص ٥٣ س ١٢ . وهي تكون من حجر . نفسه ،

ص ١٢ .

(٨) نفسه ، ص ٢٣ س ٧ .

(٩) انظر . Herodotus with an english translation by Godfrey Book 2 : 8 (Vol. 2 p. 11).

(١٠) الأصنام ، ص ٨ س ٩ ؛ البقوي ، ص ١ س ٢٩٥ .

(١١) سعيد بن بطريق (السكيتي أنثيوس) ، كتاب التواريخ المجموع على التصديق

والتصديق ، بيروت ١٩٠٥ - ١٩٠٩ ، ص ٦٩ .

(١٢) الأصنام ، ص ١٠ س ٨ . كانت تعبده همدان في اليمن . ابن هشام ، ص ١ س ٥٢ .

(١٣) القرآن : ٥٣ : ١٩ ؛ الأصنام ، ص ١٧ - ١٨ . كانت تعبده في الحجاز . ابن هشام ،

ص ٥٥ .

(١٤) الأصنام ، ص ١٠ س ٤ . وكانت تعبدها على ومنجج بجوار الطائف . ابن هشام

ص ٥٢ .

و « اللات »^(١) التي يسميها هيردوت Alilat^(٢) — وتنبَّه بأفروديت اليونانية — و « ود »^(٣) و « مناة »^(٤). وقد كان مظهر عبادة هذه الآلهة أن يقيم البدوي لها بيوتاً تعرف « بيوت الأصنام »^(٥) في الأودية ، وفي ظلال الشجر^(٦) ، وقد يقيم لها سدنة^(٧) وحجاباً ، أو ينحدر عنها^(٨) ويدور بها^(٩). كذلك وجدت عند العرب بقايا ديانة قديمة عرفت « بدين إبراهيم »^(١٠) ، مؤداها عبادة الله^(١١) — رب إبراهيم — وهي التي جاء الإسلام ليحييها ، والحج إلى بناء مقدس في مكة ؟ يضمنون فيه آلهتهم^(١٢) ، يعرف « بالكعبة » ، وهذا يدل على أن عبادة الله لم تكن حديثة ، فهي أقدم ديانة ظهرت في البشر^(١٣). كما عرفوا بعض الأديان السماوية^(١٤) ، لمجاورتهم لأهل الملل ، والانتقال إلى البلاد والاتجاهات ،

(١) القرآن ٥٣ : ١٩ . وهي عبارة عن صخرة ربيعة كان اليهود يطحنون غلالهم عندها ، وهي تسمى « الربة » أي السيدة .

ابن هشام ، ١ ص ٥٥ : انظر . بروكلمان ، تاريخ الشعوب الاسلامية ، نقله إلى العربية نبيه فارسي والعلبي ، بيروت ١٩٤٨ — ١٩٤٩ ، ١ ص ٢٧ .

(٢) انظر . Herodotus 3 : 8 (Vol 2, p. 11)

(٣) الأصنام ، ١ ص ١٠٣ . نعيده قضاة في دومة الجندل . ابن هشام ، ١ ص ٥٢ : انظر . جواد علي ، تاريخ العرب ، ٢ ص ٣١٥ .

(٤) القرآن ٥٣ : ٢٠ وهي إحدى إلهات يثرب .

(٥) ابن قتيبة ، الميسر والقداح ، تحقيق عبد الدين الخطيب ، القاهرة ١٣٤٢ هـ ، ٤١ ص ٤ . وكانت تسمى أيضاً « طواغيت » . ابن هشام ، ١ ص ٥٤ — ٥٥ .

(٦) نفسه ، ١ ص ٥٥ .

(٧) وهي تخدم مكان مقدس مثل المابد أو المساجد انظر . Snplément: Dozy aux Dictionnaires Arabes, 2ed, Paris 1927 I, p. 642 — 643.

(٨) ابن هشام ، ١ ص ١٤٣ : الأصنام ، ٢ ص ٤٢ — ٣ ص ١٩ .

(٩) ابن هشام ، ١ ص ١٤٣ .

(١٠) اليعقوبي ، ١ ص ٢٩٤ .

(١١) انظر . Ency de l' Isl. (art Allah) I p. 304 sqq . انظر . قول

زهير بن أبي مسلم :

فلا تكتمن الله ما في قلوبكم ليخفى ومهما يكتم الله يعلم

انظر جبهة ، ١ ص ٤٩ .

(١٢) اليعقوبي ، تاريخ ، ١ ص ٢٩٦ .

(١٣) انظر . دراز ، الدين ، ١ ص ١٠٢ : Saurat : 41 Hist. des Relig.

(١٤) اليعقوبي ، تاريخ ، ١ ص ٢٩٤ : ٢٩٨ .

كاليهودية والنصرانية . ولكن البدو في معظمهم لم يكونوا مهتمون بالأديان السماوية أو بالإله البعيد ، فالصنم عندهم أقرب من الله ، هذا فضلاً عن عدم وضوح فكرة الله ، فالبعض يعتقد أن الملائكة هي بنات الله ^(١) . من هذا نرى أن عقيدة العربي كانت وثنية مفرقة في الوثنية .

كذلك كان تصور البدوى للروح تصوار غريباً : فهو يظن أنها تسكن الوديان والأحجار والأشجار ^(٢) ، ومعظم البدولا يؤمنون بخلود الروح ^(٣) ، أو أن بمشاً كائناتاً بعد الموت ^(٤) ؛ فنجد بعض الشعراء يشبه الناس بالنبات الذي يجف ^(٥) ، أو بالعصافير والذبان والديدان ^(٦) ، وإن لم يمنع هذا من وجود عقيدة احترام الموت عند البدو ، وهو ما يعرف « بالنعي » ^(٧) ؛ فكان الميت يكفن ويدفن في « قبر » أو « لحد » وتنوح عليه النائمات ^(٨) . لذلك ترك البدوى عقيدته على فطرتها ضعيفة تقبل الخرافات ، فكان يطلب الفأل الحسن : بزجر ^(٩) الطير أو بأى شيء آخر ^(١٠) ، وبالميسر ^(١١) وضرب القداح ^(١٢) ، وبالإستقسام .

(١) القرآن ١٧ : ٤٠ ٥٣ : ٢١ .

(٢) ابن هشام ، ١ ص ١٣٠ ؛ Bertram : Les Arabes , p.9 .

(٣) القرآن ٤٥ : ٥٤ . (٤) نفسه ٢٣ : ٨٤ .

(٥) الشعر والشعراء ، ص ٣٥ .

(٦) انظر . قول امرئ القيس :

أرانا موضعين لأمر غيب ونسحر بالطعام وبالمراب

عصافير وذبان ودود وأجرأ من مجلبة الذئاب

انظر . شعراء النصرانية ، جمعه شيخو ، بيروت ١٨٩٠ ، ص ٣٦ ؛ Farès :

L'Honn , p. 167 .

(٧) انظر . Gold : Culte des Ancêtres , p. 15 ; 22 . الجارم ،

أديان العرب في الجاهلية ، ص ٨٦ فابدها .

(٨) انظر . Rehatsek : Some Beliefs and Usages, among the Pre-Islamic Arabs. Bombay 1876, p. 164-168.

(٩) يعتمد على نصوص شعرية ذكرها في كتابه

(١٠) الحيوان ، ١ ص ٣٢٤ ٣٤٨ . الزجر هو الفأل ، وأغلب ما يكون بفراب

إذا طار عن يسار البدوى فهو مدرك حنجه ، وإذا نص امامه أو فوقه فيها تأخير . النورى ،

٣ ص ١٣٤ فابدها ١٤٢ . (١١) انظر . المرجع السابق .

(١٢) نفس المرجع ، ٣ ص ١١٨ ؛ ابن قتيبة ، الميسر والقداح ، ص ٣٢ ؛ ص ٣٥

ص ٣-٤ . الميسر هو القفارة وتكون عادة بالزور . (١٣) الضرب بالقداح التقدير بالنبل

والسهام والرد . انظر الميسر والقداح ، ص ٣٢ و٣٥ و٤١ و٥٦ و٨٨ و١٠٦ و١٣٢ :

بالأزلام^(١) وهى القداح ، وتكون عادة عند الأنصاب أو بيوت الأصنام^(٢) ، وبالطيرة إذا مرت بارحة أو سانحة^(٣) ، والعيافة^(٤) وهى الاستدلال بأعضاء الأشخاص ؛ فلا يكون له فى سفر أو مقام أو نكاح أو معرفة قرار إلا بالرجوع إلى هذه الأشياء^(٥) ، حيث أن مثل هذه الاعتقادات توجد عند كثير من الشعوب الفطرية^(٦) . وكان العرب يفزعون على الأخص إلى «الكمان» أو «الكاهنات» أو «العراف»^(٧) ، لمعرفة ما سيقع لهم ؛ فالكهنة — وهم أشبه برجال الدين — كانوا يزعمون أن لهم أتباعاً من الشياطين أ: الجن^(٨) ، تسترق السمع فى السماء وتنقل لهم أسرار الكون ؛ بحيث كان لكل جماعة بدوية هامة عراف^(٩) .

أما وسائل معيشة العرب البدويين ، فإنها تنفق وطبيعة البادية ، فكانوا يعملون فى حياتهم على رعى الإبل والأغنام ، والانتقال بها وراء السكلا والماء^(١٠) ،

(١) يعقوبى ، تاريخ ، ١ ص ٣٠٠ و ٨ ص ١٥٠ . الاستقسام استعمال من القسم وهو طلب النصيب ، والأزلام واحدها زلم وهى تنفى السهام . انظر . ليسر والقناح ، ص ٣٨ — ٤٣٩ : التويرى ، ٣ ص ١١٧ — ١١٨ .

(٢) ليسر والقناح ، ص ٤١ س ٤ .

(٣) التويرى ، ٣ ص ١٤٤ فابعدھا ؛ الحيوان ، ٣ ص ٤٥٧ .

(٤) الحيوان ، ٤ ص ٣٧٠ . انظر . جرجى زيدان ، تاريخ آداب اللغة ، الطبعة الثانية .

١٩٢٤ ، ١ ص ١٨٥ .

(٥) يعقوبى ، تاريخ ، ١ ص ٣٠٠ .

(٦) Hist. des Relig., p. 22-23. : Saurat . انظر .

(٧) ابن هشام ، ١ ص ٩٢ و ٩٨ ؛ التويرى ، ٣ ص ١٢٨ فابعدھا ؛ ابن خلدون ،

القدمة ، ص ٨٦ .

(٨) جهمرة ، ص ٢٠ و ٨ فابعدھا ؛ ابن هشام ، ١ ص ١٣٠ ؛ انظر .

Survivances paiennes dans la civilisation Mahometane, : Westermarck

trad. fr ; Paris 1935, p. 11 — 12 ; p. 30 . يذكر القرآن بأنه لا تقارب بين

الرسول حجب الشياطين عن السمع ورووا بالنجوم (انظر : القرآن ٩: ٧٢) ، بل وأسلم بعضها

(نفسه ، ٧٢ : ١) .

(٩) ابن خلدون ، المقدمة ، ص ٨٦ س ٢٥ .

(١٠) البخلاء ، ص ١٩٢ .

والاستكانة بالنهار والسير بالليل على هدى النجوم ؛ ألتي كانوا يراقبونها ، ويطلقون عليها أسماء مختلفة منذ الزمن البعيد^(١) .

وقد كانت الإبل^(٢) - ولونها كلون الصحراء - هي الحيوان المميز الذي اتخذته الإنسان في مثل هذه البيئة^(٣) ، فبدأ كل لحمه ويشرب لبنه ، ويصنع من شعره مسكنه وأثاثه ومتاعه^(٤) ، وملابسه التي كانت تتكون من العمامة^(٥) خاصة . كذلك كانت العرب تستخدم الجياد التي يقال إن أصلها في بلاد العرب^(٦) .

وقد كان أكل العربي زهيداً يتناسب مع بيئته مثل التمر واللبن^(٧) ، ومن كان غنياً منهم يستخرج الخمر المصنوع من التمر^(٨) . ولكن المجاعة وانقطاع المطر كانت تهدد العربي وأسرته في كل وقت ، بحيث أنها كانت تدفعه أحياناً إلى أكل نحاتة قرون الخراف وأظلافها^(٩) ، أو أن يفتح عرقاً في جل ليشرب دمه^(١٠) ، وأحياناً أخرى إذا زاد به الجوع ربط حجراً على بطنه^(١١) . وكان بعض الأعراب يذبحون الكلاب كقبيلة أسد^(١٢) ، أو يأكلون لحوم الناس كقبيلة هذيل^(١٣) ، أو يأكلون

(١) انظر . ثلثيو ، علم الفلك ، تاريخه عند العرب في القرون الوسطى ، روما ١٩١١ ، (بالربية) ص ١٠٧ فإ بعدها .

(٢) الإبل جمع لا واحده ، والذكر منها جل والأثني ناقة انظر . النويرى ، ١٠ ، ص ١٠٣ .

(٣) انظر . Herodotus. 7 : 86 (vol 3, p. 393)

(٤) القرآن ١٦ : ٨٠ .

(٥) انظر . Pliny : 459 (vol. 2. p. 162 ; 32 : 6 : N. H.

(٦) انظر . Gibbon : 211 : 5 : Decline,

(٧) البخله ، ص ١٩٤ س ٥ : انظر . Farès : 106 : l'Honn,

(٨) انظر . Pliny : 459 (vol 2, p. 162 — 32 : 6 : N. H. ؛ النويرى ،

ص ٧٦ — ٧٧ ؛ ٨٨ .

(٩) البخله ، ص ١٨٣ : انظر . Farès : 107 : l'Honn,

(١٠) نفسه ، ص ١٨٢ — ١٨٣ : انظر . نفسه (I d.)

(١١) نفسه ، ص ١٨٥ س ١٠ : انظر . (I d.)

(١٢) نفسه ، ص ١٩٧ س ٧ فإ بعدها ؛ انظر . Ibid, p. 99 n. (8)

انظر قول الشاعر :

إذا أسدى جاع يوماً ببلدة وكان سمياً كلبه فهو آكله

انظر . الحيوان ، ١ ص ٢٦٧ .

(١٣) نفسه ، ١ ص ٢٦٨ ؛ البخله ، ص ١٩٨ س ٥ .

الجراد كقبيلة على^(١)؛ كما أن بعض الأعراب كانوا يأكلون الحيات والعقارب والجمالان والخنافس^(٢)، أو حتى القمل^(٣).

والواقع أن حياة البدوى شاقة، فهو لا يعرف الزراعة أو غيرها من الحرف؛ لأنها لا تتناسب مع طبيعته في التنقل والإرتحال، وإن كان أحياناً يعيش على حماية التجارة التي تمر بصحرائه؛ لتذهب إلى الشمال أو الجنوب، أو يقوم بالدلالة لهذه القبائل «التفويض»^(٤)؛ كما أن حياة الصحراء الشاقة كثيراً ما تدفعه إلى النزوة و«الغارة»^(٥) على الوديان، أو الاعتداء على القوافل، بحيث يقول ابن خلدون إن العرب جعلوا أرزاقهم في البادية في أطراف رماحهم، ومعايشهم فيها بأيديهم^(٦)؛ فحطت البادية يفسر — بلا شك — وجود فئة كبيرة من البدو الفقراء أو «الصعاليك»^(٧)

ولعل الشعر هو المظهر الحضارى البارز عند البدو من العرب، ولذا كان يحتل مكانة خاصة في حياتهم^(٨)، و«شعر»^(٩) معناها علم أو عرف. فكان الشاعر

(١) البدائي، ١ ص ١٤٩.

(٢) الحيوان، ٣ ص ٢٥٦ س ٥ — ٤ : Pliny ٤ : 161 — 159 : N. H. 6 : 32 (vol 2, p. 459).

(٣) البخل، ص ١٨٣.

(٤) عيون الأخبار، ١ ص ١٤٢ فما بعدها؛ انظر. الألبوس، ٣ ص ٣٤٤؛

l'Honn, p. 105 : Farès

(٥) انظر. الاصطخرى، مساكن الممالك (طبعة De Geoe) ص ١٤ س ٤٧ : Pliny : N. H. 6 : 32 ; 162 (vol 2, p. 459).

(٦) ابن خلدون، المقدمة، ص ٢١٤ س ١٣ — ١٤.

(٧) لسان، ١٢ ص ٣٤٢، وكاتوا يسمون ذؤباناً أيضاً. نفسه، ١ ص ٣٦٤؛

١٢ ص ٣٤٢.

(٨) الحيوان، ١ ص ٧٤.

(٩) اليقوتى، تاريخ، ١ ص ٣٠٤ س ٥ فما بعدها.

(١٠) لسان، ٦ ص ٤٧٧؛ انظر. جرجى زيدان، آداب اللغة، ١ ص ٥١ — ٥٢.

تطورت في معناها، فهي تعني الكلام اللغنى.

هو أعلم^(١) من في الجماعة البدوية ، والمعبر عن أعراقها وأوطانها وحامى أعراضها ، وهو الذى ينقل أخبارها في كل مكان^(٢) . ويظهر أن الشعر قديم في بادية العرب ، وإن كان مصدره للبدو غير واضح فهم يقولون إنه من الجن^(٣) ؛ وإن كان — ولا ريب — يرجع سبب ظهوره إلى لغتهم التى تكثر مترادفات^(٤) ، أولبيتهم التى تجعل الفرد يحلم بالبطولة . أو لتوافقه مع مزاجه والحياة المطرودة فيها^(٥) ، أو لارتباطه بالسكاهنة^(٦) منذ نشأته ؛ لاحتياج الكهان إلى القول السجوع .

وكانوا إذا نبغ شاعر فى القبيلة احتفل أفرادها به^(٧) ، وتناقلوا أخباره ، وتباهوا به على القبائل الأخرى^(٨) ؛ وقد يعلقون شمره بأركان السكبة^(٩) — المكان المقدس بمكة — وتكتب قصائده بماء الذهب . كذلك كانت العرب تحضر « غول »^(١٠) شعرائها فى الأسواق التى تقام لهم فى أماكن معينة ، ومواعيد معروفة ، للمناظرة أو المفاخرة ، وللتراجز والتناجز . فإذا لم يتوفر وجود شاعر ظهرت « الشاعرات »^(١١) ، أو « الخطباء »^(١٢) وهؤلاء يستخدمون النثر .

(١) اليعقوبى ، تاريخ ، ١ ص ٣٠٤ .

(٢) انظر . قول الشاعر :

وإذا قطع ذلكم لم تتركوا أحداً يذب لكم عن الأحساب
أبو تمام ، الحماسة ، ١ ص ١٢٠ .

(٣) جهمرة ، ص ١٨ س ٣٠ .

(٤) انظر . جرجى ، آداب اللغة ، ١ ص ٥٧ ؛ ٦٠ .

(٥) انظر . Thoumin . Hist. de Sy. 2ed Paris 1929 p. 165 .

(٦) انظر بروكلمان ، تاريخ الشعوب ، ١ ص ٣٠ .

(٧) ابن خلدون ، المقدمة ، ٤٨١ ؛ السيوطى ، الزهر ، بولاق ، ١٢٨٢ ، ٢ ص ٢٣٦ .

(٨) اليعقوبى ، تاريخ ، ١ ص ٣٠٤ ؛ انظر . Farès . l'Honn, p: 51 .

(٩) ابن خلدون ، المقدمة ، ص ٤٨١ .

(١٠) اليعقوبى ، تاريخ ، ١ ص ٣١٢ ؛ الشعر والشعراء ، ص ٢٥ .

(١١) انظر . البلاذرى ، فتوح ، ص ٤١ ؛ انظر . Perron . Femmes Arabes . p. 216 sq.

(١٢) ابن هشام ، ٢ ص ٩٣٤ ؛ ١٩ ص ١٩٤ . انظر . Ency. de l'Isl, t2 .

La litt. Arab, p, 65 — 66. : Nallino ؛ p. 979 — 980 .

وقد عرف البدوي الشعر رجزه وهزجه وقريضه ومقبوضه ومبسوطه^(١) ،
 مما يدل على أن شعر البدو تطور منذ زمن بعيد^(٢) ، وأنهم يملكونه كأساتيد .
 وقد كانت قصائد البدو في معظمها تبدأ باللوحة والبكاء على الديار والدمن والآثار ؛
 شوقاً إلى أهلها الضاعتين عنها^(٣) ؛ وإن لم يكن الحب الجنسي من سمات شعر البدو^(٤) .
 بعد ذلك ينتقل الشاعر إلى وصف ناقته أو فرسه^(٥) ، وقد يتكلم عن جمال الطبيعة
 فيذكر الآبار والمياه والمراعي والنار التي مر بها ؛ وهو الذي عرف سر جمال باديته
 وحر كحيواناتها^(٦) من إبل وخيل وحمر ونعام وظباء وقطأخيله^(٧) . وأخيراً يعرض
 الشاعر إلى موضوع قصيدته حسب مزاج شاعريته ، وهو يشمل الأبواب التالية :
 الحماسة والنشيب والفخر والمجاء والمدح^(٨) والناقرة^(٩) على الخصوص ، وهي
 موضوعات تعبر عن طبيعة البدو . كذلك كان الرثاء^(١٠) من مواضيع شعرهم ، الذي
 نبغوا فيه نبوغهم في المدح والمجاء .

(١) ابن هشام ، ١ ص ١٧١ .

(٢) جمهرة ، ص ١١ .

(٣) انظر قول امرئ القيس :

فقا نيك من ذكرى حبيب ومترل بسقط اللوى بين الفحول غومل
 نفسه ، ص ١٩ س ١٢ ؛ الشعر والشعراء ، ص ١٧ .

(٤) بروكلمان ، تاريخ الشعوب ، ١ ص ٣١ .

(٥) انظر قول امرئ القيس :

مكر نفر مقبل مدبر ممأ كجلمود صخر حطه السيل من عل
 الشعر والشعراء ، ص ١٩ .

(٦) انظر ما قبل في الليل . النوري ، ١٠ ص ٤٨ فما بعدها . انظر . قول الشاعر :

له صدر طاووس وفخذ نعامه ووثبة تمر والثقات غزال
 انظر . النوري ، ١٠ ص ٥١ .

(٧) انظر . ابن قتيبة ، الميسر والقداح ، ص ٣١ س ٥ .

(٨) جرجي زيدان ، تاريخ اللغة ، ١ ص ٨٣ .

(٩) هي الناقرة أو القابلة ، لسان ، ٧ ص ٨٤ جواد علي ، تاريخ العرب ، ١ ص ٣٤٩ — ٣٥١ .

(١٠) ابن خلدون ، المقدمة ، ص ٤٧٠ .

هذه صورة حياة العرب داخل الجزيرة ، وهي كما عرضنا لها حياة فطرية ، وعلى العكس فإن حياة العرب في أطراف الجزيرة كانت حضرية ، جاءت وليدة سقوط الأمطار في الوديان «التهاثم»^(١) ، لأن البحر مطيف بها ، مما ينبت الزرع وخاصة : البخور والتوابل والعنبر والمر واللبان^(٢) والزيتون والفاكهة والنخيل . ولكنها على الخصوص وليدة اشتغال سكانها بالتجارة^(٣) ، حيث كانت تجارة الهند والصين — وهي التي أصبحت معروفة بفضل ما قام به المصريون والفرس واليونان والرومان^(٤) من استكشافات في البحر الأحمر والمحيط الهندي — تمر بالضرورة في الجزيرة العربية لتصل إلى ممالك البحر الأبيض ، بسبب موقعها الجغرافي المتوسط بين العالم المتحضر وقتئذ ، وبسبب أن طريق البحر الأحمر — الذي كان يعرف أيضا ببحر العرب^(٥) — كان محفوظاً بالمخاطر^(٦) بالنسبة لمراكب ذلك الزمن لإمتلائه بالجزائر الخطرة على الملاحة^(٧) ، أما طريق الخليج الفارسي فقد كان يموته وجود الفرس^(٨) أعداء دول البحر الأبيض .

ومع ذلك ؛ فإن الطريق البري كان أيضاً غير آمن ، وعرضة لغارة البدو

(١) انظر . قبله . ياقوت ، معجم البلدان ، ٧ ص ٥٢٢ . المقصود بالتهاثم الأرض المنخفضة .

الحشي ، شرح السيرة النبوية ، ١ ص ٨ .

(٢) Pliny : N. H. 12:30:53 (vol 4, p. 37) : Theophrastus : Enquiry into Plants transl. Hort London 1948. 9:4:6 (vol 2 p. 237; 239).

(٣) انظر . Pliny : N. H. 6:32:162 (vol 2, p. 459 — 461).

(٤) انظر . The Geography. transl. L. Horace Jones : Strabo : London 1949. 2:5,12 (Books 1 — 2, P.455) : The Commerce between the Roman Empire : Warmington والصينية Histoire de la : Grousset and India Cambridge 1928, pp.43 — 47. Chine Paris 1947, p. 94. جواد علي ، تاريخ العرب ، ٢ ص ٣٧٢ .

(٥) انظر . Herodotus 6:42 (vol 2, P. 239).

(٦) انظر . Diodorus of Sicily transl. Oldfather London. 1953. 3:43:5 (vol 2, P.215).

(٧) انظر . La Mer Rouge Introd. P. 5: Kammerer.

(٨) انظر . La Mecque à la veille de l'Hégire : Lammens : Beyrouth 1924 P. 12; 108.

الساكين داخل الجزيرة^(١)، إلا أنه كان يفضل طريق البحر، فكانت القوافل تسير في الجزيرة العربية بحراسة شديدة، ولا تسير إلا ليلاً. وقد كان لهذه القوافل ثلاثة مسالك معروفة لتتفادى صحارى الجزيرة الواسعة، وبخاصة منطقة الرمال الحمراء في الربع الخالي: الأول جنوب الجزيرة يسير بحذاء المحيط الهندي والخليج الفارسي، والثاني بطول الجزيرة يسير بحذاء البحر الأحمر مختزلاً اليمن نحو الحجاز حتى بادية الشام، ومنها قد تتجه التجارة إلى مصر عن طريق سينا، أو تتجه في بادية الشام نحو دمشق والقسطنطينية^(٢)، أو حتى روما وفارس^(٣)، أو بلاد اليونان التي كانت تحملها إليها مراكب فينيقية^(٤)، والثالث يسير في وسط الجزيرة، ويربط ما بين الحجاز والخليج الفارسي^(٥) عن طريق هضبة نجد، وهو الطريق الذي استخدمه حجاج العراق المسلمون فيما بعد.

وقد كان الاشتغال بالزراعة والتجارة في أطراف الجزيرة العربية سبباً في انعاش سكان هذه الوديان، مما سبب ظهور بيئات حضرية طوال تاريخ العرب القديم في شكل ممالك مزدهرة. ولعل أهم هذه البيئات الحضرية منطقة جنوب الجزيرة وبخاصة اليمن^(٦)، وهي التي سماها العرب «الخضراء»؛ لكثرة أشجارها وثمارها

(١) انظر قبله.

(٢) ابن هشام، ١ ص ١٣٩.

(٣) انظر، Pliny : (vol 2, p. 461) : 162 ; 32 : N. H. 6.

(٤) انظر - Herodotus 3 : 107.

(٥) انظر - Blachère . p. 20. : Le Problème de Mahomet.

(٦) انظر - Pliny : (vol 2, p. 459) : 161 ; 32 : N. H. 6. لعل هذا اللفظ «اليمن» أخذ من القاب ملوك سبأ وهم ملوك اليمن - وهو: «يمنت» (انظر جواد علي، تاريخ العرب، ٢ ص ٢١٣)، مما يدل على حداثة. كذلك نقل المؤرخون تعليقات مختلفة لهذه الكلمة، منها أنها اسم شخص (النوري، ٢ ص ٢٨٢ ج ٦)، أو لأنها أيمن الأرض. ياقوت، معجم البلدان، ٨ ص ٥٢٢. انظر عن التسميات المختلفة Ency de l'Is. (art al-Yaman) 4, p. 1218.

وزروعها^(١)، كما عرفها اليونان والرومان بنفس المعنى فسموها ببلاد العرب السعيدة .
« Felicis » أو « Arabia Felix »^(٢) . ومنذ الزمن البعيد طبقت شهرتها الآفاق ،
وكان العالم المتحضر يتبادل معها التجارة^(٣) : فكانت مصر القديمة سوقاً لحاصلاتها ؛
لحاجتها إلى واردات هذه البلاد من البخور والطيب الذي يزرع في غاباتها ، لحرقها
في المعابد والهيكل واستخدامها في تحنيط جثث الموتى^(٤) ؛ ولعلمها هي البلاد التي
التي كان ينهبها المصريون والرحالون اليونان ببلاد « بنت »^(٥) . وكذلك كانت
بلاد الروم (بيزنطة) في الشمال ، تستورد منها البخور لحرقه في الكنائس ؛
فكانت القوافل التي تذهب إليها حاملة متاجر اليمن مضرب الأمثال^(٦) .

وقد سكن اليمن وجنوب الجزيرة منذ قديم الزمان هجرات من افريقية من
الجنس الحامى^(٧) عن طريق باب المندب ، وأجناس من الشمال من الجنس السامى
أو البحر الأبيض^(٨) ؛ فلعل اللفظين ، اللذين يرددهما غالباً مؤرخو العرب^(٩) ،
ووما : « قحطان »^(١٠) « عدنان » ، للدلالة على سكان جنوب الجزيرة

(١) ياقوت ، معجم البلدان ، ٨ ص ٥٢٢ .

(٢) Strabo : Geog. 2 : 5 ; 12 (Books 1 — 2, p. 553 sqq) : Pliny

Decline, 5, p. 205 : Gibbon, انظر N. H. 12 : 30 ; 51 (vol 4 p. 36.)

جواد على ، تاريخ العرب ، ١ ص ١١٨ : 1218 (art Yaman) 4, p. 1218 : Ency. de l'Isl.

(٣) انظر . Strabo : Geog. 2 : 5 ; 12 (Books 1 — 2, p. 455)

Arabia before Muhammed. London 1927, p. 94. : O'Leary

(٤) Pliny : N. H. 6 : 32 ; 159 — 162 (vol 2, p. 459) : انظر .

Ancient Egyptian Materials and Industries. London, 1948 : Lucas
p. 367.

(٥) انظر . Scott : In the High Yemen, London 1947, p. 206

The Temple of Deir El-Bahri. London, 1886. 2, p. 18. : Naville

(٦) القرآن سورة (١٠٦) .

(٧) انظر . Scott : Op. cit. . p. 200 : Bertram : Les Arabes ,

Appendice, p. 253.

(٨) انظر . Bertram : Les Arabes , p. 255

(٩) المعارف ، ص ٤٩ ؛ التورى ، ١ ص ٢٨٣ فأ بعدها . (١٠) يقول المسداني عن لفظة

« قحطان » إنه نسبة إلى زعيم اليمانيين (الاكليل ، تحقيق نبيه فارس ، طبعة Princeton ؛

١٩٤٠ ، ٨ ص ١٧٧) . أو لعلها محرقة عن اسم مملكة قحان ، التي ستحدث عنها ، انظر .

Ency. de l'Isl. (art Kahtân) t 2 p. 666 — 67.

وداخلها ، ذكرى لهذه الأجناس التي وجدت بينهما طبيعة الجزيرة العربية^(١) ، فاعتبرها المؤرخون العرب من سلالة واحدة . ويؤيد هذا أنه كان لسكان اليمن القدامى وجنوب الجزيرة لغة مخالفة ، وهي اللغة التي تظهر مكتوبة في الحجارة والخشب^(٢) ، ويطلق عليها مؤرخو العرب الكتابة : «الحيرية» نسبة إلى بني حمير — وسنتكم عنهم نيا بعد — أو «السند»^(٣) ، وخطها يبدو على صلة بخطوط شمال الجزيرة^(٤) ، أو الخط الحبشي^(٥) ؛ وإن كانت متشابهة إلى حد ما مع العربية — أى لغة سكان داخل الجزيرة — في القواعد وبعض المفردات^(٦) .

وقد كان طابع سكان اليمن الاستقرار في مدن عاصمة ، تعترف بنظم شبه ملكية^(٧) ؛ فنعرف من تقاسيمهم السياسية الأقسام الآتية : « محمدا »^(٨) و « مخلاف »^(٩) و « قصر »^(١٠) ؛ وهي أشبه بأما كن محصنة أو أقسام إدارية^(١١) ، يعيش فيها

(١) انظر . ابن هشام ، ١ ص ٥ ؛ انظر . Bertram : Les Arabes, p. 255

(٢) انظر . Bertram : Ibid, p. 14.

(٣) الاكليل ، ٨ ص ٢١ ص ٤٣ ص ١٢٢ — ١٢٣ ؛ ابن خلدون ، المقدمة ، ص ٣٣١ — ٣٣٢ . وينقل الهمداني صورة لخط المسند في كتابه . انظر . الاكليل ، ص ١٢٢ — ١٢٣ . لعل تسمية «السند» بسبب حروفها التي على شكل الهامة حيث تستند إلى أعمدة . جواد علي ، تاريخ العرب ، ١ ص ١٩٧ ؛ انظر . قبله .

(٤) انظر . Hommel : Grundriss der Geog. und Gesch. des Alten Orients, München 1904, I. p. 157. جواد علي ، تاريخ العرب ، ١ ص ١٨٨ .

(٥) انظر . Bertram : Les Arabes, p. 255.

(٦) انظر . Nicholson : A Literary History of the Arabs. London 1923, p. XXI.

(٧) انظر . Ryckmans : L'Institution monarchique en Arabie Méridionale avant l'Isl. (Ma'in et Saba), Louvain 1951.

(٨) الاكليل ، ٨ ص ٥١ ص ٧ ص ٧٥ ص ٤ ص ٩٠ ص ٩٥ ص ١٠٥ ص ١٠٨ ص ٤ .

(٩) نفسه . ٨ ص ٣٠ ص ٤ ص ٣٧ ص ٣ .

(١٠) نفسه ، ٨ ص ١٦ ص ٩٤ ص ١٠٨ ص ٤ . يذكر الهمداني أسماء بعض قصور

اليمن القديمة المشهورة ، مثل : قصور غبدان وسلعين وغيان . انظر . نفسه ، ٨ ص ٣ ص ٦٩٤ .

(١١) بجهم البتران ، ٧ ص ٤/٧ .

اليمنيون وحكامهم الذين يسمون : « ذو »^(١) أو « قيل »^(٢) ؛ كما وجدنا لفظ « ملك »^(٣) يطلق على من يسيطر على هذه الأقسام .

وقد كان لسكان اليمن ديانة ذات تطور خاص ؛ تشبه إلى حد كبير الديانات التي انتشرت بين سكان الوديان في وادي النيل ووادي الدجلة والفرات ، وهي تربط بين ما يحدث للزروع والسماء^(٤) . فكان « القمر »^(٥) و « الشمس »^(٦) من أهم آلهتهم ، كما كان من طقوس عبادتهم تقديم القرابين وحرق البخور ونشر الطيب في الهياكل^(٧) ؛ وقد كان يشرف على أمور الدين هيئة من السكينة^(٨) ، ويبدو أن الملوك كانوا يعتبرون شفعاء الآلهة^(٩) . كذلك انتشرت في هذه البلاد الديانات السماوية^(١٠) المعروفة ، وبخاصة اليهودية التي على ما يظهر أنت من الشمال واعتنقها بعض ملوك اليمن ليخالفوا بهاديانة جيرانهم الأحباش ، الذين كانوا اعتنقوا المسيحية في القرن الرابع^(١١) الميلادي ، وأخذوا في استمالة^(١٢) العناصر المسيحية في اليمن - حيث يبدو

(١) يحمي ناي ، نقوش عربية جنوبية ، المجموعة الثانية ، فصلة مجلة كلية الآداب ، الجزء الثاني ، المجلد السادس عشر ، ديسمبر ١٩٥٤ ، ص ٢٣ ؛ الأكليل ، ٨ ، ص ٥١ س ١١ .
(٢) ناي ، نقوش ، ص ٢٢ - ٢٣ . وهذه الكلمة معناها « قائد » ، انظر .
الطلي ، قصص الأنبياء ، ص ٢١٥ .

(٣) انظر . Ryckmans . Op. Cit.

(٤) انظر . Bertram . Les Arabes , p. 14 .

(٥) انظر . Caton—Thompson : The Tombs and Moon—Temple of Hureidha (Hadhrumaut) London 1944 , p. 15 .
ص ٦٥ .

(٦) القرآن ٢٧ : ٢٢ - ٢٤ .

(٧) يحمي ناي ، نقوش عربية جنوبية ، ص ٢٦ ، 4 ، 3 - Le Muséon LXII .
p. 227 . 1949 ؛ انظر . جواد على ، تاريخ العرب ، ص ٢ س ١٩ .

(٨) انظر . Pliny . N.H. 12 : 32; 63 ; (vol 4, p. 47) .

(٩) كان ملوك سبأ يتلقبون بلقب « مكرب سبأ » ، وهي تسمى شفعاء الآلهة . انظر .

جواد على ، تاريخ العرب ، ص ٢ س ١٠٦ ؛ بعده .

(١٠) اليعقوبي ، تاريخ ، ١ ، ص ٢٩٨ ؛ انظر . ولفنسون ، تاريخ اليهود في بلاد العرب ،

القاهرة ١٩٢٧ ، ص ٣٩ .

(١١) انظر . Bonet—Maury : L'Islamisme et le Christianisme en

Afrique , Paris 1906 , p. 47 .

(١٢) ولفنسون ، تاريخ اليهود ، ص ٣٦ - ٣٧ .

أنها جاءت عن طريقهم^(١) — ليستخدومهم في تحقيق أطاعهم الإستعمارية. ولكن قبل الإسلام كان معظم اليمنيين يعبدون الأصنام^(٢) مثل بدو الجزيرة ، وكان لهم بيت للأصنام بصنعاء — وهي العاصمة — اسمه « رثام »^(٣) ، بل كانوا يحجون^(٤) إلى السكمية في الحجاز ، وينصبون فيها بعض الآلهة — كبقية قبائل العرب — مثل نسر^(٥) ، ويكسوها^(٦) ملوكهم .

وقد كان هذا التحضر في جنوب الجزيرة سبباً في ازدهار بعض الممالك البدوية منذ الزمن القديم ، نذكر منها : المملكة « المينية » المعروفة لليونان والرومان باسم « Minaei »^(٧) ، ولا نعرف عنها شيئاً كثيراً إلا من النقوش التي تركتها في شمال اليمن ، حول بلدة « معين »^(٨) في منطقة الجوف ؛ وهي منطقة سهلية غربية مشهورة بنخيلها وأخشابها ومراعيها^(٩) . وقد يرجع ظهور هذه المملكة إلى حوالي ١٥٠٠ ق م^(١٠) ، ولكن قضى على هذه المملكة ظهور القبائل التي عرفت باسم سبأ « Sabaei »^(١١) ، حوالي القرن الثامن^(١٢) قبل الميلاد . فلمل

(١) انظر . Bell : The Origin of Islam in its Christian environment. London 1926, p. 33 sqq.

(٢) الأصنام ، ص ١١ .

(٣) ابن هشام ، ١ ص ٥٦ .

(٤) اليعقوبي ، تاريخ ، ١ ص ٢٩٧ س ١ .

(٥) نفسه ، ١ ص ٢٩٥ س ٢٠ .

(٦) ابن هشام ، ١ ص ١٥ ؛ قطب الدين ، ص ٦٧ — ٦٨ .

(٧) Pliny : (vol 2, p. 459) ; N. H. 6 : 32 ; 161 ؛ انظر . O'Leary :

Arabia, p. 93 — 94 ؛ جواد على ، تاريخ العرب ، ١ ص ٣٨١ .

(٨) انظر . محمد توفيق ، آثار معين في جوف اليمن ، القاهرة ١٩٥١ ؛ يحيى ناي ،

نقوش خربة معين ، القاهرة ١٩٥٢ .

(٩) Pliny : (vol 2, p. 459) ; N. H. 6 : 32 ; 161

(١٠) لدينا تواريخ مختلفة انظر . Bertram : Les Arabes, p. 15 .

(١١) Pliny : (vol 4, p. 37) ; N. H. 12 : 30 ; 52

(١٢) انظر . Philiby : Muséon LXII, 3 — 4, 1949, p. 248 ; Hommel :

Grundriss I, p. 142 ؛ انظر . 4 p. 4 ؛ Ency, de l'isl. (art Saba) ؛ جواد

على ، تاريخ العرب ، ٢ ص ١٠٩ فايدها .

الأشوريين^(١) — دولة قوية ظهرت في شمال العراق — هم الذين جرفوا هذه القبائل السبئية أمامهم في إحدى غزواتهم للجزيرة العربية، ولعل السبئيين انتهزوا ظروفاً قاسية أحاطت بالملكة المعنية العربية غاريوها، واستولوا على أراضيها^(٢)؛ كما استولوا^(٣) على مملكة أخرى اسمها قتبان «Katabanae»^(٤)، التي تقع جنوب أرض معين بقرب باب المنذب^(٥)، ويرجع ظهورها إلى ما قبل ألف سنة قبل الميلاد^(٦)، وأيضاً على بلاد حضرموت «Chatramotitae»^(٧)، الواقعة شرق اليمن، وانشأوا من هذه الممالك مملكة واحدة قوية اتخذت مأرب «Mariaba»^(٨) عاصمة لها. وقد شغل هذا التوسع معظم أوقات الملوك السبئيين الذين تلقبوا في أول الأمر بأقب «مكرب سبأ»^(٩)؛ حيث أن المقطع الأول منه هو لقب ملوك قتبان التي احتلوها، ومعناه شفيع الآلهة^(١٠). ومع ذلك فإن

(١) انظر . Musil : Arabia Deserta, New-York 1927, p. 477

(٢) Huzayyin : Arabia and the far-east, Cairo 1942, p. 33 — 34 ; جواد علي ، تاريخ العرب ، ٢ ص ٣٠٣ .

(٣) Pliny : N. H. 12 : 30 ; 53 (vol 4, p. 39) ; انظر . خليل ناي ،

نفس نقوش سامية قديمة من جنوب بلاد العرب ، القاهرة ، ١٩٤٣ ، نقش ٧١ و٧٢ و٧٣ ص ٩٢ — ٩٣ ؛ انظر ، جواد علي ، تاريخ العرب ، ٢ ص ٤٦ .

(٤) خليل ناي : نفس نقوش سامية ، انظر . نفس المرجع .

(٥) عن هذا الاسم انظر . Theophrastus : 4 : 2 — 6 : 9 Enq.

Ency. de l'Is. (art Katabân) t 2, p. 858 ; (vol 2, p. 335)

(٦) ياقوت ، معجم البلدان ، ٧ ص ٣٣ ؛ Ency de l'Is. . t 2, p. 858

(٧) بالاعتماد على الكتابات الفتيانية انظر . Grundriss I. p. 139 : Hommel

جواد علي ، تاريخ العرب ، ٢ ص ١١ ؛ Ency. de l'Is. t2, P. 858

(٨) Strabo : 2 : 4 ; 16 : Geog. انظر جواد علي ، تاريخ العرب ، ٢ ص ٦٤

فما بعدها . هذا الاسم معناه بالعبرانية «دار الموت» انظر . Encyclopaedia : Hastings of Religion and Ethica. Edinburgh 1908 — 1921 p. 333

تاريخ العرب ، ٢ ص ٦٥ — 223 : 220 Ency. de l'Is. (art Hadramawt)

(٩) Pliny : (vol 2, p. 457) ; 159 : 32 ; 6 : N. H. ؛ جواد علي ، تاريخ

العرب ، ٢ ص ١٠٦ .

(١٠) انظر . عن هذا اللقب : Répertoire d'épigraphie Sémitique, t VII

Corpus Inscriptionum, Semiticarum. (Deuxième livraison) 4430 (C I.S.) Pars Quatra t 3, 627. -

(١١) جواد علي ، تاريخ العرب ، ٢ ص ١٣ .

الدولة « المعينية » على الخصوص لم يقض عليها نهائياً ، بدليل أننا مازاننا نسمة عنها في القرن الأول بعد الميلاد^(١) .

وقد كانت مملكة سبأ هي أشهر ممالك اليمن القديمة لكثرة قروشها ، وإن كنا لا نعرف سبب إطلاق سبأ عليها : فقد تكون اسم قبيلة في اليمن^(٢) ، أو أنها من السبي^(٣) ، أو من اسم الملك سبأ التي يسميها العرب بلفيس^(٤) ، أو من اسم جد لليمنيين^(٥) ، أو حتى من « Sabota »^(٦) اسم مدينة باليمن . وهذه الملكة قد ازدهرت بسبب تنظيم موارد مائها^(٧) : فكانوا يردمون ما بين الجبلين ويحسون الماء ويجعلون في ذلك الردم ثلاثة أبواب بعضها فوق بعض ، فكانوا يسقون الأرض عند قلة سقوط الماء^(٨) . ولكن هذه الملكة أحاطت بها ظروف اقتصادية سيئة ، فهدمتها السيول التي هدمت سدودها ، وبخاصة ما عرف باسم سيل الريم^(٩) — أي السيل الذي لا يطاق^(١٠) — حيث كانت هذه السدود تحجز بين الضياع والحدائق وبين

(١) Pliny : (vol 4, p. 39) ; 54 ; 30 : N. H. 12 ؛ انظر . جرجي زيدان ، تاريخ العرب قبل الاسلام ، ص ١١٣ .

(٢) القرآن ٢٧ : ٢٢ ؛ ٣٤ : ٢٥ .

(٣) انظر . محب الدين ، تاج العروس ، القاهرة ١٣٠٧ هـ ، ١٠ ص ١٦٩ ؛ جواد على ، تاريخ العرب ، ٢ ص ١٠١ .

(٤) المعارف ، ص ٤٩ ؛ الاكليل ، ٨ ص ٢٠٤ ؛ الثعلبي ، قصص الأنبياء ، مصر ١٣٤٤ هـ ، ص ٢١٥ وما يليها ، انظر . Femmes Arabes, p. 10 sqq : Perron . يظهر أن للجيش أيضاً ملكات اسمها « سبأ » ، انظر . Jewish Antiquities, transl. : Josephus . انظر . by Thackeray and Marcus, London 1930 vol 5 p. 661 ؛ جواد على ، تاريخ العرب ، ٢ ص ١٠٤ ؛ Bertram : Les Arabes, p. 15 .

(٥) البلاذري ، فتوح ، طبعة De Goeje ، ص ١٥ ؛ جواد على ، تاريخ العرب ، ٢ ص ١٠٠ .

(٦) Pliny : (vol 4, p. 37) ; 52 ; 30 : N. H. 12 ؛ انظر أيضاً قول تاج العروس ، ١٠ ص ١٦٩ .

(٧) ذكر القرآن ما يفيد ذلك ٣٤ : ١٥ — ١٦ ؛ Pliny : N. H. 6 : 32 ؛ (vol 2 p. 459) . 159 — 162

(٨) للميداني ، ١ ص ١٨٥ .

(٩) القرآن ٣٤ : ١٦ . الريم هو السد وواحدة عرمة . ابن هشام ، ١ ص ٩ .

(١٠) الاكليل ، ٨ ص ٤٣ .

السيول^(١)، مما كان سبباً في القضاء عليها وتفرق أهلها، بحيث ضرب المثل :
« ذهبوا أبدي سباً »^(٢).

بعد سباً ظهرت مملكة أخرى عرفت باسم حير « *Homeritae* »^(٣)،
وهي قبائل عديدة^(٤)؛ وكان ملوكها يسمون — على حسب قول مؤرخي العرب —
« التتابة »^(٥)، ويحدد لظهورهم سنة ١١٥ ق.م^(٦). وفي الواقع قاقت هذه المملكة
في المظلة الملكتين السابقتين، بحيث أنها — على حسب روايات المؤرخين —
كانت تحارب الفرس على حدودهم في البحرين والحيرة^(٧)، وحتى في الجزيرة بين
الدجلة والفرات^(٨). ولكن أحاطت بالمملكة الحيرية ظروف اقتصادية قاسية
تشبه ما حدث للدولة السبئية من قبل، أهمها : اختلال نظمها الزراعية
بسبب انهيار سدودها البالغ عددها ثمانين سداً^(٩)، وبخاصة سدها الشهور
« مأرب »^(١٠)؛ مما جعل أهلها يهاجرون منها في أنحاء الجزيرة^(١١).

(١) ياقوت، معجم البلدان، ٧ ص ٣٥٨.

(٢) اللداني، ١ ص ١٨٥.

(٣) Pliny : *N. H.* 6 : 32; 161 (vol 2, p. 459).

(٤) انظر . Id.

(٥) هي تسمية مبهمة الأصل لعلها تنسب إلى شخص. انظر . عنها القرآن ٤٤ : ٣٧؛

الاكليل، ٨ ص ٦٩ — ٧٠؛ انظر . Hommel : *Explorations in Arabia*, Philadelphia 1903, pp. 727 — 741.

(٦) هذا التحديد بناء على ظهور لقب جديد في هذا التاريخ لملوك سبأ هو : « سبأ
وذوريدان »، [انظر عنه : يحيى ناصي، نقوش عربية جنوبية، المجموعة الثانية، مجلة كلية الآداب
الجزء الثاني — المجلد السادس عشر، ديسمبر ١٩٥٤، ص ٢٢ — ٢٣؛ انظر . C. I. S.,
p. 340 sqq (314) Pars Quarta t 1.] ويظهر أن ريدان هذه من أكبر قبائل
بني حير (جواد على، تاريخ العرب، ٢ ص ٢١٤)، فكان هذا نهاية مملكة سبأ.

(٧) الاكليل، ٨ ص ٢١١ س ١٤ — ١٥.

(٨) العارف، ص ٣٠٧. يبالغ ابن خلدون عن اتساع هذه المملكة، إذ لا يذكر أنها
غزت أفريقية، وأنها وصلت إلى بلاد الترك والصين. انظر . المقدمة، ص ٩.

(٩) الاكليل، ص ١١٥ — ١١٦.

(١٠) نفسه، ص ٤١؛ ص ١١٥؛ ٢؛ انظر . Hogarth : *A History of Arabia* Oxford, 1922, p. 5.

(١١) ابن هشام، ١ ص ٨.

وقد كانت سيطرة اليمن على باب النذب وامتلاكها أسطولا^(١) ضخماً ينقل البضائع من الهند والصين^(٢) والصومال وسوقطرة إلى موانئها مثل عدن «Eudaemon Arabia»، — بحيث كانت شبه احتكار في يدها — سبباً في تنافس الفرس والرومان على الاستيلاء عليها ؛ ولذلك نجد أن الدولة الرومانية ترسل إلى اليمن حوالى سنة ٢٤ أو ٢٥ ق.م ، في زمن الامبراطور اغسطس «Augustus» حملة بقيادة حاكم مصر الروماني «Aelius Gallus»^(٣) ؛ ولكن هذه الحملة فشلت وقتئذ بسبب أن مملكة حمير كانت لا تزال قوية. ولكن لما وهنت هذه المملكة ، وورثت بزنة الرومان في الشرق ، نجد التنافس بينها وبين الفرس على أشده للسيطرة على الجزيرة ، فتقوم بزنة بمحاولة جديدة في عهد الامبراطور جستنيان «Justinianus» (٥٢٧ — ٥٦٥) ترى إلى الاستيلاء على اليمن ، ولكن دون التدخل المباشر ، وإنما بتحريض الأحباش على غزوها ، وكانوا قد اعتنقوا المسيحية ، وبلغوا ذروة القوة بظهور مملكة اكسوم «Auxomitae»^(٤) في القرن الرابع الميلادي ، ولعل جستنيان اتخذ هذه الخطوة نتيجة لأطاع الفرس التي ازدادت في الجزيرة العربية ، بحيث أنهم استقروا في ساحل الخليج الفارسي ، مثل : البحرين^(٥) .

وقد واثت الفرصة البيزنطيين وحلفاءهم الأحباش حينما أساء أحد ملوك بني حمير واسمه : «ذو نواس» إلى جماعة المسيحيين في نجران^(٦) ، فخيرم

(١) انظر . Periplus of the Erythraean Sea transl. from Greek . by Schoff New-York 1912. Sect 21 : 27 p. 30 ; 32.

(٢) انظر . قبله .

(٣) انظر . StraBo : Geog. 2 : 5 ; 12 (Books 1—2, p.453 sqq).
The Campaign of Aelius Gallus in Arabia. J. R. A. S. : Sprenger Decline 5, p. 212 ; 315 — 216. : Gibbon : London 1873, p. 121
(٤) انظر . History of the Wars transl. Dewing : Procopius .

La Mer Rouge : Kammerer : London 1954, 1:19;17 — 24(vol 1 p.183)
Introd. , XXXVI . وهى نسبة لمدينة Auxomis التى كان يسكنها ملوك الحبش .

(٥) البلاذرى ، فتوح البلدان ، ص ٧٨ س ٥ . كانت البحرين تشمل قديماً السواحل المحيطة بالخليج الفارسي ، وليس كما في وقتنا عدة جزائر . انظر . Arabia, p. 3. : Hogarth.

(٦) الاكليل ، ص ٨ ، ص ٢٢٦ ؛ وهب بن منبه ، كتاب التيجان ، طبعة حيدرآباد ١٣٤٧ هـ ، ص ٣٠١ — ٣٠٢ ؛ انظر . Hist. of the Wars : Procopius . 1 : 20 ; 1 (vol 1, p. 189).
٢٥٩ . ياقوت معجم البلدان ، ٨ ، ص ٢٥٩ .

بين ترك دينهم والقتل، فلما اختاروا القتل أحرقهم في وادهم «الأخدود» بالنار^(١)، ولعل ملك اليمن فعل ذلك لاسبب التعصب الديني ولكن لوقف اطاع الأجباش الذين كانوا يحاولون الاستيلاء على اليمن بمساعدة المسيحيين^(٢). ولذلك يطلب جستنيان من حليفه ملك الحبشة غزو اليمن بحجة انقاذ مسيحيها، وتحت تحريضه أرسل النجاشي أرياطاً^(٣) ومعه أبرهة «Abramus»^(٤) بجيش افريقى كبير، عبر البحر، ليستولى على اليمن^(٥). فسار إليه ذو نواس في حير ومن أطاعه من قبائل اليمن، فلما التقيا انهزم ذو نواس وقتل^(٦)، ودخل أرياط اليمن، وهدم حصونها وقتل الحبش العاصمة إلى « صنعاء »^(٧). ولكن نازعه^(٨) في أمر الحبشة باليمن أبرهة، وحتى لا تتفرق الحبش، دعاه إلى البارزة وقتله، وإن كان قد شرم حاجب أبرهة وألقه وشفته، ولذلك عرف أبرهة «بالأشرم»^(٩). وقد حاول أبرهة أن يغزو الحجاز، فصالحته الطائف^(١٠)، ولم يستطع أن يستولى على مكة، بسبب التاعب الكثيرة التي لاقاها من القبائل اليمنية والحجازية^(١١)، ونقش المرض^(١٢) بين جيشه،

(١) القرآن ٨٥ : ٤ — ٥ .

(٢) انظر . Les Arabes, p. 19 : Bertram

(٣) ابن هشام ، ١ ص ٢٦ .

(٤) انظر . Hist. of the Wars 1 : 20 : 2 — 8 (vol 1, : Procopius

(٥) p. 191) ، المعارف ، ص ٣١٢ .

(٦) Sabaïsche Inschriften : Mordtmann und Eugen Mittwoch

(٧) : O'Leary ؛ Hamburg 1931, S. 2 Arabia, p. 207.

(٨) ابن هشام ، ١ ص ٢٦ .

(٩) نفسه ؛ انظر . Arabia, p. 34 : Huzayyin

(١٠) دقة صنعة حصونها معجم البلدان ، ٥ ص ٣٨٧ .

(١١) انظر . Hist. of the Wars 1 : 20 ; 2 — 8 (vol 1 : Procopius

(١٢) p. 191).

(١٣) ابن هشام ، ١ ص ٢٨ — ٢٩ .

(١٤) نفسه ، ١ ص ٣٢ .

(١٥) نفسه ، ١ ص ٣١ .

(١٦) انظر عن نهايتهم . القرآن سورة ١٠٥ . يذكر ابن هشام أنه مرض الحصبة والجدرى

سيرة ، ١ ص ٣٦ .

فرجع دون أن يحقق هدفه . وقد دخلت هذه الغزوة في تقويم عرب الحجاز قبل الاسلام ، وعرفت عندهم بعام « الفيل » ، ذلك لأن جيش أبرهة الإفريقى كان فيه عدد كبير من الفيلة ^(١) .

وقد حاول الحبش تثبيت أقدامهم في اليمن ، فعملوا على انعاش اقتصادياتها ؛ باصلاح ما فسد من سد مأرب ^(٢) ، كما أرادوا أن يمحوا من « صنماء » مركزاً لعرب الجزيرة بدلاً من مكة — التي قدر أبرهة أهميتها — فبنى لهذا الغرض كنيسة تسمى القليس ^(٣) « Ecclesia » بالرخام المجزع الأبيض والأحمر والأخضر والأسود ، وطعموا بابها بالذهب واللؤلؤ ، ورشوا حوائطها بالمسك . ولكن هزيمة الحبش في الحجاز ، واختلال قيادتهم كانت سبباً في أن تشجع أهل اليمن بزعماء سيف بن ذى يزن الحميري على الثورة ، بعد أن ساعدهم الفرس ^(٤) — أعداء بزنطة — بقيادة وهرز ، وحلفائها عرب بادية العراق ^(٥) ، مما مكن اليمنيين من التخلص من الاستعمار الحبشى . وقد كان لانتصارهم رنة هائلة في الجزيرة ، فجاءتهم الوفود من كل مكان وبخاصة من مكة التي كان الحبش قد حاولوا غزوها ، وكان وفداه برئاسة عبد المطلب ^(٦) من قبيلة قريش ، وهو جد النبي محمد . ولكن بدلاً من أن تعود دولة الحميريين حرة مستقلة ، فإن الفرس — الذين كانوا قد توسعوا في الجزيرة — طمعوا في اليمن لأهميتها التجارية ؛ ولينعموا بزنطة من الاستيلاء عليها ، دبوا قتل ذى يزن . فكان حكام اليمن عند ظهور الاسلام من

(١) المعارف ، ص ٣١٢ ؛ انظر . الديوطى ، كتاب التماريخ في علم التاريخ ، مخطوط رقم ٢٦٠٦٢ ، بجامعة القاهرة ، ورقة ٧٢ . ومع ذلك لا يذكر إلا فيل واحد . انظر ملاحظة ابن الأثير ، الكامل ، ١ ص ٢٦٠ .

(٢) يوجد نقش يتكون من ١٣١ سطراً ، على جدران سد مأرب ، خاصاً بما قام به أبرهة من اصلاحه وترميمه في عام ٥٤٢ م . انظر . Sab. Inschr. : Mordt und Mitt . ٢١ — ٢٢ ؛ Les Arabes , p. 20 : Bertram ؛ ٢١ ص ٢٢ ؛ تاريخ العرب ، ١ ص ٢١ — ٢٢ ؛ النويرى ، ١ ص ٣٨٢ — ٣٨٣ ؛ ابن سعد ، ١/١ ص ٥٥ ؛ الجارم ، أدیان

العرب في الجاهلية ، ص ٣٥ ، انظر . Scott : The High Yemen , p. 212 .

(٤) المعارف ، ص ٣١٢ .

(٥) ابن هشام ، ١ ص ٤٢ .

(٦) العقد الفريد ، ١ ص ١٣١ .

الفرس، حيث كان آخرهم باذان^(١)؛ وإن كان هذا النفوذ الفارسي — ولا ريب — لم يتعد صنعاء — العاصمة — وأن قبائل اليمن كانت تتمتع أبداً بحريتها^(٢)، وأنها أصبحت تعيش كبقية قبائل عرب الجزيرة في صراع فيما بينها، بحيث أنه أصبح لها أسواق^(٣) — تشبه أسواق عرب داخل الجزيرة — تأمن فيها على دماها وأموالها .

كذلك ظهرت بيئة أخرى للحضر في المنطقة الواقعة بين الساحل وهضبة نجد؛ وليدة وجود الماء في العيون والآبار^(٤) مما ينبت الزرع، وإن كانت على الخصوص وليدة وقوعها في طريق التجارة بين الشمال والجنوب، وهذه المنطقة سميت حجازاً؛ لوجود الجبال التي تحجز بين التهام والصحراء^(٥).

وقد سكن الحجاز جنس سامي من العرب عرف عند حركة الفتوح «بالاسماعيليين»^(٦)، وهم الذين يسميهم المؤرخون الاسلاميون أيضاً «ببنى عدنان»، ليمتيزوا عن سكان جنوب الجزيرة «ببنى قحطان»^(٧)، حيث كانوا يتكلمون اللغة العربية؛ التي لم تصلنا بها نقوش مكتوبة؛ ولعل هذا راجع إلى أنه لم يكن يوجد لها خط متميز^(٨) «كالسند» قبل الإسلام، أو لأن طبيعة السكان في الحجاز — على ما يظهر — لم تكن تميل إلى الكتابة^(٩). وقد كان معظم سكان الحجاز وثنيين عبيدة للأصنام كما في داخل الجزيرة، إلا أنه انتشرت بينهم الديانات

(١) وهو يسمى بذهان أو باذام، انظر. المعارف، ص ٣١٣؛ ابن هشام، ١ ص ٤٦.

(٢) انظر. Gibbon، Decline، 5، p. 216.

(٣) العقوي، تاريخ، ١ ص ٤١٤.

(٤) البلاذري، فتوح، ص ٥١ و ٥٣.

(٥) ياقوت، معجم البلدان، ٢ ص ٤٣٧ و ٣ ص ٢١٨.

(٦) انظر. La chronique de Jean, évêque de Nikiou, notice et

extraits par Zotenberg Paris 1879, P. 229.

الحجاز من نسل اسماعيل بن ابراهيم. ابن هشام، ١ ص ٥.

(٧) الثوري، ٢ ص ٢٧٨؛ فابعدهما؛ انظر. قبله.

(٨) يحمي ناي، أصل الخط العربي، ص ٧؛ Gibbon، Decline، 5، P. 220.

(٩) انظر. حاجي خليفة، كشف الظنون، ١ ص ٢٥ — ٢٦.

السماوية مثل المسيحية^(١) واليهودية^(٢) : فلعل الأولى جاءتهم من الشمال عن طريق بيزنطة ، أو من الحبشة أو حتى من مصر عن طريق البحر الأحمر^(٣) ، حيث كانت توجد قبائل مسيحية عديدة على تخوم شمال الجزيرة ، أما الثانية فقد جاءتهم في شكل هجرات يهودية عندما هدم الرومان بيت المقدس^(٤) ، أو حتى قبل ذلك .

ولكن « مكة » أو « بكة »^(٥) كانت أهم مواطن الحضرة في الحجاز ، ولذلك سميت أيضاً « بام القرى »^(٦) ؛ لأنها أعظم البلاد شأنًا . وهي بلدة كبيرة مستطيلة^(٧) ذات شعاب واسعة بواحد غير ذى زرع ، ولكنها انتعشت بسبب وقوعها في طريق القوافل ، وقربها من ميناء جدة^(٨) على البحر الأحمر . ومنذ قديم الزمان سكنت مكة قبائل عديدة يذكر لنا المؤرخون بعض أسماءها — دون ذكر معلومات دقيقة عنها إلا بعض الأساطير — مثل : المالحق^(٩) وجرهم^(١٠) وكنانة^(١١)

(١) البغوي، تاريخ، ١، ص ٢٩٨؛ انظر. Gibbon، Decline، 5، P. 230 — 231 .

(٢) البلاذري ، فتوح ، ص ١٥ ؛ انظر . Lammens ، l'Arabie Occid. ، P. 54 — 55 .

(٣) انظر . Bell ، The Origin of Islam in its Christian environ-ment، P. 17 ؛ 18 . وإن ذكر أنها لم تأت من الجنوب لوجود الاحتلال الحبشي ، فنحن نسمع أن إعادة بناء الكعبة قام بها قبلي .

(٤) وذلك في عهد الإمبراطور Titus حوالي عام ٧٠ ق. م. انظر . سعيد بن هنريق (التاريخ المجمع على التصحيح والتصيق؛ بيروت ١٩٠٥ — ١٩٠٩) ، ١ ، ص ٩٨ ؛ انظر . Histoire d'Israel. trad. fr. par Auvray، Paris 1948 t 2، : Ricciotti P. 543 sqq .

(٥) تختلف هذه الكلمات في معناها « بكة » يقصد بها موضع الكعبة — المكان المقدس — ومكة القرية نفسها (النوري ، ١ ، ص ٣١٣) ؛ كما لها أسماء أخرى منها « البيت العتيق » و « القرية » و « البلد » . نفسه ١ ، ص ٣١٣ — ٣١٤ .

(٦) قطب الدين ، كتاب الأعلام بأعلام بيت الله الحرام ، تحقيق Wüst ، طبعة Leipzig ، ١٨٥٧ ، ص ١٨ .

(٧) نفسه ، ص ١٠ .

(٨) انظر . معجم البلدان ، ٣ ، ص ٦٧ ؛ Gibbon ، Decline، 5، P. 213 .

(٩) الأغاني ، ١٩ ، ص ٩٤ . لعلهم المكسوس الذين غزوا مصر . انظر عن المالحق :

ابن عبد الحكم ، فتوح مصر ، طبعة New Haven ، ١٩٢٢ ، ص ١٢ .

(١٠) المعارف ، ص ٣١٣ ، ص ١٥ .

(١١) ابن هشام ، ١ ، ص ٧٣ .

وخزاعة^(١) . وأخيراً قبل الإسلام دخلتها قريش بقيادة زعيمها قصي^(٢) ، وأصبحت لها السيادة؛ وللمها سميت «قريشاً» لاحترافها التجارة، فالتقرش التجارة والاكتساب^(٣) ، أولتجمعها في مكة^(٤) ، أولأن قصياً كان يسمى القرشي^(٥) . ولا يجب فإن سكان مكة قبضوا على زمام التجارة بعد ضعف نفوذ بني حنيفة في اليمن ، وخضوعهم للحبش ثم الفرس ، وقد ذكرت في القرآن^(٦) : وكانت لهم رحلتان رحلة في الشتاء ورحلة في الصيف : الأولى كانت إلى اليمن والحبشة ، والثانية كانت إلى الشام ؛ فكانت قوافل مكة أشبه بالرحلات تكون بالآلاف^(٧) الإبل ، التي يقوم على حمايتها جيش خاص اسمه : «الأحابيش»^(٨) ، للمها من العرب أو السودان . وقد كانت مكة أشبه ببنت كبير^(٩) ، فلم تكن القوافل الكبيرة لشخص واحد ؛ وإنما كانت هناك طريقة لجمع المال من عدة أمر معروفة ، مثل : بني أمية وبني مخزوم وبني نوفل^(١٠) وبني هاشم ؛ وبسبب هذا النفي كانت لهم أموال وبساتين^(١١) في المنطقة

(١) قصي : المعارف ، ص ٣١٣ س ١٧ .

(٢) ابن سعد ، الطبقات ، ١/١ ص ٣٦ — ٤٢ .

(٣) ابن هشام ، ١ ص ٦٠ .

(٤) ابن سعد ، ١/١ ص ٣٨ س ٢٣ — ٢٤ .

(٥) قصي ، ١/١ ص ٤٠ س ٢١ .

(٦) القرآن سورة ١٠٦ ؛ ابن سعد ، ١/١ ص ٤٣ .

(٧) قصي ؛ ابن هشام ، ١ ص ٣٧ — ٣٨ .

(٨) المعارف ، ص ٣٠٢ وردت عدة آراء عن «الأحابيش» وأصلهم ، فهم قد

يكونون حلفاء قريش نسبة إلى جبل بأسفل مكة (انظر . Reste des Arabischen : Wellh .

Berlin 1929, P. ٤6) أو لتجمعهم فالتجمع في كلام العرب هو التجيش (المعارف ،

ص ٣٠٢) ، أو أنهم من السودان الذين كانوا يدافعون عن قريش (انظر . Lammens : Les Ahâbich et l'organisation Militaire de la Mecque au siècle de

مكة (l'hégire J. A. 8, 1916, P. 425 — 82) ، أو أنهم من العرب الذين كان يستأجرهم

أشراف مكة في حال الحرب والسلم (انظر . البعدي ، صور من التاريخ الإسلامي ، العصر

العربي ، ١٣ — ٢١) ، بحيث كان لهم «سيد» مثل بقية قبائل العرب . ابن هشام ،

ص ٧٤٣ .

(٩) انظر . La Vie de Mah. P. 42 : Essad Bey

(١٠) انظر . ابن سعد ، ١/١ ص ٤٠ س ١ .

(١١) البلاذري ، فتوح ، ص ٥٦ .

الجنوبية في الطائف . ولكن مع وجود هذه البيئة الحضرية في مكة ، فإن طباع أهلها بقيت بدوية ؛ لا تختلف كثيراً عن طباع البدو في البادية ، فكانت تعيش في رباغ^(١) كما يعيش أهل البدو في خيام ، فكانوا يتصارعون لأسفله الأسباب ، بحيث أن الصراع كان دائماً بين قريش « البطاح » أى داخل مكة ، وقريش « الظواهر^(٢) » ، أى الذين يسكنون شعاب مكة بين الجبال التى تحيط بها .

وفوق ذلك كان لمكة مكانة خاصة ؛ بسبب الاعتقاد في قدسيتها التى أتت من الاعتقاد في بحى إبراهيم^(٣) — وهو بحسب قول رواة العرب أبو إسماعيل^(٤) الذى ينتسب إليه العرب — وبنائه أول مكان فيها للعبادة : « البيت »^(٥) أو « الكعبة »^(٦) ، وهو عبارة عن مكان غير مسقف ، يحيط به مكان مقدس « حرم »^(٧) ، لا يجوز القتال فيه أو تنجيسه ، وأيضاً لظهور بئر « زمزم »^(٨) التى يستقون منها . فكانت مكة منذ عدة قرون مكاناً مقدساً ، يفد إليها العرب من أهل الحضر والبادية ، وكلهم يحمل هداياه إلى الكعبة ، حيث كانت تطرح في بئر بجوارها^(٩) ؛ وقد أصبحت الكعبة قبل الاسلام تحتوى في جوفها على أصنام العرب جميعها ؛ فكان بعضها على شكل أناسى أو صقور أو أسود أو حيوانات أخرى^(١٠) ، أو حتى حجارة مكتوب عليها^(١١) ؛ وكان أكبر

(١) ابن سعد ، ١/١ ص ٤٠ .

(٢) قسه .

(٣) التورى ، ١ ص ٣٠١ — ١٧ ؛ ١٩ ص ٣٠٧ ؛ انظر التعليق ، قصص

الأنبياء ، ص ٥٥ .

(٤) القرآن ٣٧ : ١٠١ .

(٥) قسه ٢ : ١٢٥ ؛ التورى ، ١ ص ٢٩٧ .

(٦) سميت هكذا لأنها مكعبة أو لأنه لا بينى بمكة بناء مرتفع عليها . التورى ، ١

ص ٣١٣ ؛ ٤ ؛ ابن خلدون ، المقدمة ، ص ٢٨٠ ص ٢٠ .

(٧) ابن هشام ، ١ ص ١٢٦ ؛ قطب الدين ، ص ١٩ .

(٨) ابن هشام ، ١ ص ٧١ .

(٩) قسه ، ١ ص ١٢٢ .

(١٠) اليعقوبى ، تاريخ ، ١ ص ٢٩٥ ؛ انظر Decline 5, P.225

المكتوب منها في جوف الكعبة وحولها ثلاثمائة وستين صنماً . انظر . ابن الأثير ، الكامل في

التاريخ ، طبعة مصر ، ٢ ص ١٧١ .

(١١) ابن هشام ، ١ ص ١٢٤ .

هذه الأصنام « هبل »^(١) الذى كان على صورة انسان من عتيق أحر، كما لعله كانت توجد فيها أيضاً تماثيل للمسيح ومريم وموسى لوجود بعض قبائل مسيحية ويهودية^(٢).

وقد كان تقديس العرب للكعبة سبباً فى أن اهتمت قريش بتنظيم الحج إليها، فترتب على ذلك ظهور أنظمة^(٣) سياسية، منها : الملا^(٤) وهو مجلس القبيلة ، والسدانة^(٥) وهى خدمة الكعبة ، والسقاية^(٦) وهى تقديم الماء للحجاج ، والرفادة^(٧) وهى اطعام من لم يكن له سعة ، والندوة^(٨) وهى التى يكون فيها أمر قريش كله ، وما أرادوا من نكاح أو حرب أو مشورة ، والحجابه^(٩) أى حفظ مفاتيح الكعبة ، وأخيراً اللاواء^(١٠) ويقصد به راية الحرب للدفاع عن مكة .

وقد كان الحج إلى الكعبة يتم فى وقت معين « موسم » من شهر ذى الحجة من العام القمري ، وذلك طبقاً « لمشاعر » أو « مناسك »^(١١) ترجع إلى وقت بنائها^(١٢) . وكان يتحتم على الحجاج الغرباء أن يبدوا عراة^(١٣) ، وإن استثنى من هذا النساء اللاتى يضمن ثيابهن كلاً ، وكانت قريش وحدها لها ميزة ارتداء

(١) الأصنام ، ص ٢٧ — ٢٨ .

(٢) انظر . La Vie de Mah., P. 45. : Essad Bey

(٣) انظر . ابن هشام ، ١ ص ٨٠ .

(٤) انظر . لسان ، ١ ص ١٥٤ — ١٥٥ : Snouck Murgronje : Mekka, Haag 2ed 1888 — 1889 P. 21 — 22.

(٥) لسان ، ١٧ ص ٦٩ : انظر . l'Arabie Occid, P. 107 : Lammens

يقال غالباً السدانة والحجابه ، وهى تقريباً بنفس المعنى . لسان ، ١٧ ص ٦٩ .

(٦) ابن سعد ، ١/١ ص ٤١ ص ١٦ .

(٧) ابن هشام ، ١ ص ٨٣ .

(٨) ابن سعد ، ١/١ ص ٤٩ — ٤٠ : انظر . العبادى ، صور من التاريخ الإسلامى

ص ٦ — ١٣ .

(٩) ابن سعد ، ١/١ ص ٤٤ ص ٥ : الحشنى ، شرح ، ١ ص ٤٢ .

(١٠) نفسه

(١١) التويرى ، ١ ص ٣٠٦ : ابن الكلبي ، الأصنام ، ص ٦ .

(١٢) ابن هشام ، ١ ص ٥١ منذ إنشاء إبراهيم الكعبة .

(١٣) ابن سعد ، ١/١ ص ٤١ ص ٩ .

ثياب سموها « ثياب الخنفس »^(١) وأعارتها لمن يريدون ؛ كما أن بعضهم كان يطوف بالبيت وهو لا يلبس نعله^(٢) . كذلك كان يمنع الحجاج من أن يجزوا شمرهم وظفرهم ، ولا يدهنون أو يتطيّبون أو يمسون النساء ، أو حتى يأكلون اللحم ، أو يحملون السلاح^(٣) . وكان من الناسك أن يطوف الحجاج في صفوف وهم يعرجون بالأناشيد ، ويصفرون كأنهم يعبدون^(٤) ، ثم يدخلون البيت فيقبلون أولاً أسافاً — أحد الآلهة — وكذلك عند خروجهم^(٥) ، ثم يستلمون حجراً أسود في ركن منه يعتبر أقدم الأحجار المقدسة^(٦) . وبعد زيارة الكعبة يسعى الحاج إلى تلى الصفا والروة الصخرين وهما قرب مكة ، وكان عليهما صنمان^(٧) الأول يسمى بجوار الريح والآخر مطعم الطير ، ثم بعد ذلك يتفرقون في الأماكن المجاورة مثل عرفة والمزدلفة لتحر^(٨) الجبال والغراف ، وفي وقت ما كانوا يضحون أيضاً بالأشخاص^(٩) ، فقد كانت التضحية هي الوسيلة التي تقرب المضحى من الآلهة^(١٠) . وكانت قريش تخرج لنفسها — في هذه المناسبة — قباياً حواء^(١١) من الادم أي الجلد دلالة على زعامتها للعرب ، على عكس الآخرين الذين كانت قبايهم من الشعر . كذلك عرف في مكة نوع آخر من

-
- (١) ابن هشام ، ١ من ١٢٨ ؛ الخنفس مأخوذة من الحاسة للذين ، الخنفس ، شرح ، ص ٦٥ .
 (٢) البغوي ، تاريخ ، ١ من ٢٩٧ .
 (٣) نفسه .
 (٤) انظر قول القرآن : ﴿ وما كان صلاتهم عند البيت إلا مكاء وتصدية ٨ : ٣٥ ﴾ .
 (٥) البغوي ، تاريخ ، ١ من ٣٩٥ .
 (٦) التوري ، ١ من ٣١٤ فا بعدها ؛ انظر . Gaudefroy-Demombynes : Ency. de l'isl. (art. : Le Pèlerinage à la Mekke. Paris 1923, p. 41 Ka'ba) 2, p. 662. نقل المؤرخون العرب روايات كثيرة عن أصل هذا الحجر منها أنه كان ياقوتة بيضاء من ياقوت الجنة ، وأنه أسود من أرجاس الجاهلية انظر . التوري ، ١ من ٣١٤ فا بعدها ؛ التعليل ، قصص الأنبياء ، ص ٥٨ .
 (٧) البغوي ، تاريخ ، ١ من ٢٩٥ س ١٤ — ١٥ ؛ اللوط ، دخل ١٣٠٧ هـ ، ص ١٤٥ .
 (٨) ابن هشام ، ١ من ٥١ .
 (٩) القرآن : ٣٧ : ١٠١ ؛ انظر . Gibbon ، Decline, 5, p. 225
 (١٠) انظر . Mah, p. 13 : Tor Andrae
 (١١) ابن سعد ١/١ ص ٤١ س ٧ ؛ انظر . L'Arabie Occid, p. 130 : Lammens
 (م — ٦ التاريخ السبائي)

الحج يسمى : « العُمره »^(١) وهي تكون في رجب، وهذه لا يصحبها غالباً الاشتراك مع الجماعة ، وقد تكون فرادى . وكان في آخر موسم الحج تنشيط التجارة بين حجاج الجزيرة ، وتبأرى الشراء والخطباء في أسواق مكة، مثل : عكاظ وذى الحجاز^(٢) . وكان من عادة العرب الصالحين — إذا رحلوا عن مكة — أن يحملوا معهم حجراً من حجارة الحرم المقدسة لعبادتها ، فحينما حلوا وضعوه ، وطافوا به كطوافهم بالكعبة^(٣) . وعلى العكس كان بعض الحجاج من البدو — بعد انتهاء مراسم الحج — يستحلون المظالم فينبهون ويقتلون^(٤) ؟ وقد قامت قريش — حامية الكعبة — بحركة اصلاح ؛ مؤداها ألا تقر بمكة ظلاماً^(٥) سواء أكان من أهلها ، أو من سائر الناس ، فعمدت مع قبائلها والقبائل المجاورة حلفاً عرف : « بحلف الفضول »^(٦) .

هذا النشاط التجارى الذى كان السبب في وجود مراكز الحضر في اليمن والحجاز تسبب أيضاً في وجود مواطن قرار ، أو ممالك بدوية — منذ قديم الزمان — في باديتي الشام والعراق ، وقد شجعت الدول الكبرى التي كانت تسيطر بحوار هذه المناطق على قيامها ، واتخذتها درعاً^(٧) تتقى به غارة البدو على تخوم حدودها ، فكانت أشبه بالدويلات الحاجزة (Buffer State) . ولا ريب في أن حب العرب للوفاء جعله يستطيع أن يتعامل مع هذه الأمم الغريبة عنه ، فكان لقاء جعل أو « أتاوة »^(٨) يترك مهنته في « الغارة »^(٩) ، ويخفر حدود حلفائه من تمدى

(١) ابن هشام ، ١ ص ٥١ .

(٢) اليعقوبى ، تاريخ ، ١ ص ٣١٤ .

(٣) ابن هشام ، ١ ص ٥١ .

(٤) اليعقوبى ، تاريخ ، ١ ص ٣١٤ .

(٥) ابن هشام ، ١ ص ٧٣ .

(٦) المعارف ، ص ٢٩٤ .

(٧) انظر - Hist. of the Wars 2 : 10; 24 (vol I, p. 351) : Procopius .

(٨) انظر - Id .

(٩) الاسطخرى ، مسالك الممالك ، ص ١٤ ص ٧ .

القبائل الأخرى ، وينعم في نفس الوقت بحياة مستقرة نوعاً . ولكن الفرس أو الروم لم يكونوا يقيمون على ثقتهم ^(١) الدائمة في عرب الحدود ، ولذلك كانوا يقضون أحياناً على هذه الممالك البدوية أو يهملونها ، فكانت تمود إلى حياتها الأولى . فذكر من الممالك المشهورة في بادية الشام ^(٢) ممالك : « النبط » و « تدمر » و « الغساسنة » ، ومن مملكة بادية العراق مملكة : « اللخمين » .

فتنسب مملكة « النبط » المعروفة لليونان والرومان باسم : « Nabataei » ^(٣) إلى شعب من العرب ، سكن بادية الشام وجنوب سوريا حوالى القرن الثاني قبل الميلاد ^(٤) . ويظهر أن هذا الشعب كان من إحدى الحجرات التي عرفت « بالأراميين » ^(٥) التي جاءت من داخل الجزيرة العربية ، حيث أنهم اتخذوا الآرامية لغة للكتابة ^(٦) ، وإن كانت تبدو هجرة من نوع خاص ، لأنها كانت امتزجت بمرب الحجاز أو حتى سيطرت ^(٧) عليهم ، إذ ربما كانوا يتكلمون لهجة قريبة من العربية ^(٨) ، كما يبدو من الأسماء النقوشة على الصخور والقبور ، مثل ^(٩) : حبيب

(١) انظر . Gibbon . Decline 5, p. 216

(٢) ظهرت ممالك أخرى في هذه البادية معلوماتها عنها قليلة ، مثل : اللحيانية وحمود والصفوية ، وهي نسبة لشعوب عربية ، وجميعها تركت نقوشا انظر . Répertoire d'épigraphie . Sémitique Paris . انظر . قبله .

(٣) Pliny : N. H. p. 12 : 37 ; 73 (vol 4 p. 55)

(٤) North Semitic Inscriptions. Oxford 1903, p. 216 . Cooke

انظر . Arabia, p. 82 : O'Leary

(٥) السمودي ، التنييه ، ص ٣٦ .

(٦) الطبري (Annales) ١ : ٢٢٠ ؟ انظر . جواد علي ، تاريخ العرب ، ص ٦

Hitt : Hist. of Sy. p. 385 انظر صورة هذه الكتابة .

(٧) انظر . Cooke . Op. cit. p. 18 : عجي ثامي ، أصل الخط العربي ، ص ٧٠ .

؟ قبه .

(٨) قبه .

(٩) Nabataen Inscriptions from the Southern , : Littmann

Hauran 1914, p. 17 — 24.

وسعيد وحارثة وقصى وعمر ومسعود؛ أما سبب تسميتهم « بالنبط » فلمله من أنهم كانوا يستنبطون ما يخرج من الأرض^(١)؛ أى أنهم مستقرون وليسوا رعاة . وقد استغل النبط الاقسام بين قواد الاسكندر ، ومدوا مملكتهم من غزة حتى أيلة^(٢) « Aila » على شاطئ بحر القلزم ، فى أرض صخرة وعرة ، ولذا سمى اليونان عاصمتها — التى تجهل اسمها النبطى^(٣) — باسم « Petra^(٤) » أى الصخرة ، أما العرب فسموها — على ما يظهر — « سلع^(٥) » ، لوقوعها بين شقوق الجبال . فكانت مملكة النبط قوية^(٦) يخشاها اليهود فى الشام ، فنجد ملكها الحارث الثالث — الذى يسميه اليونان « Arethas » — يحاربهم ، كما أنه غلب بومبي « Pompeius » ، فى سنة ٦٤ ق . م ، الذى كان يسمى إلى مد حدود الرومان فى فلسطين . ولما جاء الرومان بقيت مملكة النبط حليفة لهم ؛ وحافظوا لهم على حدودهم « Limes » ، بحيث إنهم اشتركوا معهم فى حملتهم لنزول اليمن فى سنة ٣٢٤ ق . م^(٧) ، وكانوا — على كل حال — على عملة باليمنيين ، بدليل عثورنا على نقوش نبطية باليمن^(٨) .

(١) المسعودى ، التنبية ، ص ٧٨ ؛ ياقوت ، معجم البلدان ، ٦ ص ١٣٨ . يظهر أنهم غير نبط العراق ، فهؤلاء من العنصر الكلدانى الذى قد يكون أيضاً من هجرة من داخل الجزيرة .

(٢) ياقوت ، معجم البلدان ، ١ ص ٣٩١ . وهى ستعرف بالعقبة فى العهد الإسلامى نفسه ، ٦ ص ١٩١ — ١٩٢ ؛ انظر . Hitti : Hist. of Sy, p. 383; n (3) .

(٣) انظر . نائى ، أصل الخط العربى ، ص ١٠ .

(٤) Pliny : N. H. 6 : 32 ; 142 — 145 (vol 2, p. 447) .

(٥) ياقوت ، معجم البلدان ، ٥ ص ١٠٧ . « الأسلاع » هى طرق فى الجبال وهى تقع بوادى موسى الذى يربط البحر الميت بخليج العقبة . انظر . نفسه . ومن ناحية أخرى لعلها « الرقيم » التى ذكرها القرآن . انظر سورة ١٨ آية ٩ .

(٦) Josephus : 1. : 14 : 5 ; 2 : 13 : 15 ; Antiq. 13 : 15 ; 2 : 13 : 15 ; Hitti : 378 — 377 . Sy. , p. 377 . جواد على ، تاريخ العرب ، ٣ ص ٢٦ .

(٧) Strabo : 2 : 5 ; 12 (Books 1 — 2, p. 453 sqq) ; Geog. 2 : 5 ; 12 . انظر . قبله .

(٨) نائى ، نشر نقوش سامية قديمة ، ص ١١٨ — ١١٩ . نقش رقم (٩٠) .

ولكن الامبراطور تراجان « Traianus » ^(١) (٩٨-١١٧) خاف منهم وضمهم إلى الامبراطورية الرومانية في حوالى ١٠٥ ق . م ؛ وأصبحت ما يعرف عندهم باسم : « Provincia Arabia » ^(٢) . هذه المملكة البدوية العربية - التى كانت مركزاً لالتقاء القوافل ^(٣) وسوقاً تجارية هامة - اشتهرت بآثارها العجيبة ؛ التى لا تزال توجد حتى الآن أهمها المسرح ^(٤) ؛ وهو بناء على النمط اليونانى ، كما أنها كانت تسك العملة بنقوش ^(٥) ورسوم الملك والمملكة . أما عبادتهم فلم تكن تخرج عن عبادة عرب الجزيرة ، فيبدو من النقوش أنهم كانوا يعبدون اللات ومناة والزمى وهبل ^(٦) كعرب الحجاز ، وإن كان لابد أن تكون هذه العبادة قد تأثرت أيضا بالعقيدة اليونانية ؛ التى كانت تفرض نفسها فى الشرق .

أما مملكة تدمر فقد سميت باسم مدينة « تدمر » ^(٧) أو « Thadamora » القديمة ببادية الشام ، فسكنها قبائل عربية ، لعلها جاءت نتيجة للهجرات الآرامية

Rerum Gestarum Libri qui Supersunt , : Marcellinus (١)
L. C. L. 1950. bib. 14 : 8 ; 13 (vol I, p. 71) ؛ جواد على ، تاريخ العرب ،
٣ ص ٤٧ .

(٢) انظر . Gibbon . Decline, 5, p. 214 .

(٣) انظر . Doughty . Travels in Arabia Deserta 2ed. p. 41-42 .

(٤) انظر . Brunnow und Domaszewski . Die Provincia, : Sy, p. 378-9 : Hitti ؛ Arabia, Strasbourg 1904, vol I, p. 250 - 251

(٥) انظر . Hill . Catalogue of the Greek Coins of Arabia, : Sy, p. 381 : Hitti . انظر . Mesopotamia and Persia, . pXI sqq

(٦) انظر . Hitti . Hist. of Sy, p. 385 ؛ مرهاد وحمدى ، تاريخ الأدب السريانى ، القاهرة ١٩٤٩ ، ص ٤ .

(٧) انظر . ياقوت ، معجم البلدان ، ٢ ص ٣٦٩ ؛ Josephus ؛ 1 : 8 ; 6 : 8 ؛ Antiq. ؛ انظر . Hitti . Hist. of Sy, p. 388 . هى مدينة قديمة (ياقوت ، معجم البلدان ، ٢ ص ٣٦٩) ترجع إلى القرن العاشر قبل الميلاد . انظر جرجى زيدان ، تاريخ العرب قبل الإسلام ، ص ٨٤ .

أيضاً من داخل الجزيرة نحو الشمال ، حيث اتخذت الآرامية^(١) لغة لها . ويظهر أن هذه القبائل استطاعت حوالى القرن الأول قبل الميلاد استغلال ظروف الحروب بين اليونان والرومان من ناحية ، وبين الفرس والرومان من ناحية أخرى ، فأنشأت مملكة قوية اتخذت لها عاصمة بقرب حمص ، وهى التى عرفت بالاسم اليونانى « Palmyra » ، ومعناها بلد النخيل^(٢) . وتدل النقوش التى وجدت بالآرامية واليونانية على مدى تقدم هذه المملكة واتساعها ، وهى اكتسبت مركزاً تجارياً^(٣) ممتازاً بعد سقوط مملكة النبط ، بحيث تعتبر ورثة لها . ويتميز تاريخ هذه المملكة العربية بملك ومملكة مشهورين ، فالملك هو « أذينة »^(٤) وهو المعروف للرومان باسم « Odonathus »^(٥) ، فقد عبر الفرات واستولى على الجزيرة^(٦) ، وزحف فى فارس ، وحارب الفرس أعداء الرومان ، ولكنه قتل فى ٢٦٦ أو ٢٦٧^(٧) ميلادية فى ظروف غامضة . أما الملكة أمولته فهى المشهورة للعرب باسم « زينب » أو « الزباء »^(٨) ، وللرومان باسم « Zenobia »^(٩) ، وهى على عكس أذينة ؛ أرادت أن تعتمد على الفرس^(١٠) فى تكوين مملكته السورية كبيرة ، فدت حدودها فى آسيا الصغرى حتى خلقدونية قرب القسطنطينية^(١١) وأرسلت جنودها إلى

(١) ابن خلدون ، كتاب العبر ، ٢ ص ٧٠ .

(٢) انظر . Hitti ، Hist. of Sy, p. 389 .

(٣) انظر . Id . ؛ Musil ، Palmyrena, New-York 1928, pp.237-46 .

(٤) ابن خلدون ، العبر ، ٢ ص ٧٠ .

(٥) انظر . Procopius : Hist. of the Wars. 2 : 5 ; 5 (vol I, p.295) .

(٦) انظر . Ibid 2. 5. 6 (vol I, p. 297) ؛ انظر . Huart et Delaporte .

L'Iran Antique, p. 344 .

(٧) انظر . Hitti ، Hist. of Sy, p. 393 .

(٨) الجاحظ ، كتاب الحاسن والأشداد ، القاهرة ١٣٢٤ هـ ، ص ١٧١ فما بعدها ؛

انظر . الزركلى ، الاعلام . قاموس تراجم لأشهر الرجال والنساء من العرب والمستعربين فى

الجاهلية والاسلام ، القاهرة ١٩٢٤ ، ١ ص ٣٣٠ .

(٩) انظر . Procopius : Hist. of the Wars. 2 : 5 ; 4 (vol I p. 295) .

(١٠) انظر . Huart et Delaporte . L'Iran Antique, p. 344 .

(١١) انظر . Hitti ، Hist. of Sy, p. 395 .

مصر ؛ لمساعدة أهلها في ثورتهم ضد الحكم الروماني^(١) . هذه الملكة الشجاعة التي كانت تلبس الخوذ على رأسها ، وتركب الجياد^(٢) ، حاربها امبراطور الرومان أورليان « Aurelianus » (٢٧٠ — ٢٧٥ م) ، وأسرها لموقفها المدائي من روما ودمر عاصمتها في ٢٧١ م^(٣) ، وأخذها أسيرة ؛ وبذلك قضى على هذه الملكة العربية المزدهرة .

وقد تركت لنا هذه الملكة العربية آثاراً^(٤) كثيرة وبخاصة حول حمص وبعليق ؛ كما أنها كانت تسك العملة^(٥) ، وينقش عليها اسم مالوكها ، أما عبادتها فهي مثل عبادة النبط وثنية ، وإن دخلتها عقائد رومانية وفارسية^(٦) .

أما مملكة النساسنة ، فقد ظهرت أيضاً في بادية الشام نتيجة لهجرة يمنية جاءت من جنوب الجزيرة بعد اختلال نظمها الزراعية ، واستقرت حول نبع ماء يعرف باسم « عسان »^(٧) : « فنسبت إليه . ويظهر أن الأرض لم تكن مهيأة لها ، وذلك لأن بادية الشام كان يسكنها قبائل أخرى منها قضاة^(٨) والضحاعة^(٩) ، لعلها كانت أيضاً يمنية . ولكن يبدو أن قيام النساسنة يرجع على الخصوص إلى تشجيع الدولة البيزنطية ، التي كانت تعاني من غارات البدو ، ولذا كانوا يعرفون « بروم العرب »^(١٠) نسبة إلى حلفائهم الروم أي البيزنطيين ؛ الذين حلوا مكان الرومان

(١) انظر . جواد علي ، تاريخ العرب ، ٣ ، ص ١٠٧ .

(٢) انظر - Hitti : Sy., p. 393 .

(٣) انظر : Huart et Delaporte : Op. cit., p. 344 .

(٤) ياقوت ، معجم البلدان ، ٢ ، ص ٣٦٩ — ٣٧٠ .

(٥) انظر - Hitti : Sy., p. 394 .

(٦) Id.

(٧) ياقوت ، معجم البلدان ، ٣ ، ص ٣٧٨ — ٦٤٩ ص ٢٩٢ .

(٨) للمسعودي ، هروج الذهب (Prairies) ، ٣ ، ص ٢١٥ .

(٩) المعقري ، تاريخ ، ١ ، ص ٢٣٥ .

(١٠) العبرى (Annales) ١ : ٢١٠١ . انظر - Cheïra : La lutte entre Arabes et Byzantins, Alexandrie, 1947, p. 19.

في هذه المنطقة ؛ فامتدت مملكتهم من بادية الشام حتى دمشق ، وعرفت لها عدة عواصم منها : « الجابية » و « جلق »^(١) ، وهذه الأخيرة لعلها اسم آخر « لدمشق » . وقد كان النسانية كاليزنطينيين يدينون بالمسيحية وان كان على المذهب اليقوي المخالف لمذهب يزنطة الذي انتشر في الشام^(٢) ، ولذا كانوا يعرفون أيضاً باسم : « العرب المنتصرة »^(٣) ، كما انتشرت بينهم اليهودية^(٤) ؛ لمجاورتهم يهود فلسطين . ويتميز تاريخ النسانية بقوة ملوكهم المسلمين : « بني جفنة »^(٥) ، وكانوا يعرفون للعرب باسم : « ملوك الشام »^(٦) . وكانت هذه الدولة مغلصة لخلفائها البيزنطيين ، بحيث أن جستنيان « Jastinianus » (٥٢٧ — ٥٦٥) منح ملكها الحارث بن جبلة « Arethas Gabalas » لقب ملك « Basileus »^(٧) ، لأنه كان يضبط أمور سورية أثناء توجيه همه إلى حروب الغرب في اسبانيا وشمال افريقية^(٨) ، ومحاربه أعداءه الفرس ، واتباعهم عرب العراق^(٩) . وقد بقيت مملكة النسانية إلى وقت انسحاق العرب مع حركة الفتوح في الشام ، فكان آخر ملوكهم جبلة بن الأيهم الذي اشترك مع الروم في قتال

-
- (١) الهمداني ، صفة جزيرة العرب ، ١ ص ١٧٩ س ١٧ ؛ انظر . نولكه ، أمراء غسان قلها إلى العربية وأضاف إليها تصحيحات بنديل جوزي وقسطنطين ، بيروت ١٩٣٣ ، ص ٥١ — ٥٢ ؛ انظر . La Syrie. Paris 1923, p. 32 : Demombynes .
- (٢) ينسب هذا المذهب إلى بطريرك يعقوب البردعي Jabcouc Bardaeus الذي قال بالطبيعة الواحدة للمسيح ، وليس بالطبيعتين كما في يزنطة ، وهو ما يعبر عنه بالأرثوذكسية انظر سعيد بن بطريق ، ١ ص ١٤٦ ؛ Bell : Op. cit, p. 18 sqq .
- (٣) الكامل ، ٢ ص ١٩٢ س ١١ — ١٢ .
- (٤) اليقوي ، تاريخ ، ١ ص ٢٩٨ س ١٦ .
- (٥) نفسه ، ١ ص ١٧٧ ؛ انظر نولكه ، أمراء غسان ، ص ٣ و ٩ . هذه على اسم جلدنم . انظر . البرقوقي ، شرح ديوان حسان بن ثابت ، القاهرة ١٩٢٩ ، ص ٣٠٩ ؛ جواد علي ، تاريخ العرب ، ٤ ص ١١٩ .
- (٦) ابن اسحق ، فتوح مصر ، ص ٤٣ .
- (٧) انظر . Hist. of the Wars, I : 17 ; 45 — 47 (vol. : Procopius .
- (٨) (I, p. 159 . كذلك يذكر أن ما سبقه كان يسمى فقط « Phylarchos » ، أي ، زعيم قبيلة . انظر . Id .

(٨) انظر . La Syrie. p. 161 : Thoumin .

(٩) ابن قتيبة ، المعارف ، ص ٣١٤ س ٢ ؛ انظر . Huart et Delaporte . Op. cit, p. 354 .

جيوش العرب بقيادة خالد بن الوليد^(١)، ولكنه هزم وأسلم، ثم تنصر فيما بعد، وهرب إلى القسطنطينية.

وأخيراً قامت في بادية العراق بتشجيع الفرس^(٢) مملكة من قبائل العرب التي هاجرت أيضاً من اليمن في عهد مبكر، وقد اتخذت لها عاصمة على سيف صحراء العرب عرفت « بالحيرة »^(٣) ومعناها « الخيم ». وتلاحظ أن تاريخ مملكة الحيرة قديم، فهي خربت^(٤) عدة مرات على أيدي ملوك فارس، نذكر منهم على الخصوص شهبور بن هرمز (٣١٠ - ٣٧٩ م)^(٥) - ويسميه اليونان Sapor - الذي بسبب كثرة ما قتل من العرب عرف « بذي الأكتاف »^(٦). ولكن تاريخ هذه المملكة يرتبط إلى حد كبير بتاريخ زعماء قبيلة « لخم »^(٧)، الذين يظهر أنهم من نسل^(٨) ملوك التتابة، فبنوا فيها القصور المشهورة على نسق قصور اليمن، مثل القصرين^(٩) المشهورين: « الخوررق والسدير ». ولدينا أسماء ملوك قليلة منهم، وإن كانت

(١) ابن قتيبة، المعارف، ص ٣١٦؛ تولدكه، امراء غسان، ص ٤٩.

(٢) الدينوري، الأخبار الطوال، طبعة القاهرة، ص ٥٥؛ انظر. O'Leary, Arabia, p. 154.

(٣) المسعودي، مروج الذهب، ص ١٨١؛ فابندها. لعل أصل هذه الكلمة آراي من « حرنا » (انظر. Rothstein : Die Dynastie der Lakhmidien, in al-Hira, Berlin 1899. S. 12 جواد على، تاريخ العرب. بغداد ١٩٥٥، ص ٥)، أو حتى من الكلمة العربية « تحير ». انظر. ياقوت، معجم البلدان، ٣، ص ٣٧٧.

(٤) المرجع السابق، ص ٣؛ ابن الأثير، الكامل، ١، ص ٢٠٤.

(٥) انظر عن هذا التاريخ Huart et Delaporte : Op. cit, p. 346.

(٦) اليعقوبي، تاريخ، ١، ص ١٨٣؛ ابن الأثير، الكامل، ١، ص ٢٢٨ - ٢٢٩. ولعله فعل ذلك بسبب أن العرب كانت قتل والده هرمز. انظر. Huart et Delaporte : Op. cit, p. 346. وإن ذكر ابن الأثير أن السبب هو أن العرب كانت تضم في بلاد فارس. انظر. الكامل، ١، ص ٢٢٨.

(٧) الدينوري، ص ٥٥.

(٨) أبو الفدا، المختصر، ١، ص ٧٠.

(٩) النوري، ١، ص ٣٨٥ - ٣٨٦.

معلوماتنا عن بعضهم لا تتعدى مصادرها بعض الأساطير^(١). ولكن أشهر ملوكهم قاطبة هو المنذر بن النعمان، المعروف للبيزنطيين باسم « Alamoundaras »^(٢)، والملقب بابن ماء السماء^(٣) (٥٥٥ - ٥٥٤)، وهو الذي سار في مائة ألف من أتباعه، ليحارب^(٤) البيزنطيين وحلفائهم الفساسنة، حيث حدثت الواقعة المشهورة عند العرب بيوم « حليلة »^(٥)، واشترك فيها الشاعر المعروف لبيد^(٦) ابن ربيعة. وفي أول الأمر كان سكان الحيرة وثنيين^(٧) على دين عرب الجزيرة، ويذبجون النبايح للأستام^(٨)، ولكن يظهر أنهم لكي يتخلصوا من سيطرة الفرس؛ اعتنقوا المسيحية في عهد النعمان بن المنذر^(٩) (وهو ابن ماء السماء) المعروف « بملك العرب »^(١٠)، والسكنى « بأبي قابوس »^(١١)، وهو الذي مدحه الشعراء مثل:

(١) نذكر منهم جذيمة بن الأبرش التي غررت به ملكة في بادية شمال الجزيرة اسمها « الزباء » وأهلكته - على كل حال نعتقد أنها ليست الزباء التي أسرها الرومان - (انظر قصتها. ابن الأثير، الكامل، ١ ص ٢٩٩ - ٢٥٠)، وعمرو بن عدى الذي يظهر أنه انتصر على هذه الملكة، وفي سبيل ذلك جدد آفقه، (انظر نفسه، ١ ص ٢٠٠ - ٢٠١) ولعله أول من اتخذ الحيرة منزلاً للملوك (ياقوت، معجم البلدان، ٣ ص ٢٢٩)، كذلك قد يكون منهم امرؤ القيس الشاعر المعروف (أبو الفدا، المختصر، ١ ص ٧٠، الذي توفي سنة ٣٢٨ م. (عن وفاته انظر. نقش غارة في Rép. Chron. d'Epig. Arabes، t. 1, p. 1-2.

(٢) انظر. Procopius : (vol. I p. 145) ; 1. Hist. of the Wars 1 : 17 ; 1.

(٣) نسبة إلى أمه التي كان يقال لها ماء السماء لجمالها وحسنها. أبو الفدا، المختصر،

١ ص ٧١.

(٤) المعارف، ص ١١٤ : Op. cit. p. 354 : Huart et Delaparte ;

(٥) نسبة إلى حليلة ابنة ملك الفساسنة، التي كانت تلبس لباس المحارير. انظر.

المعارف، ص ٣١٥.

(٦) الشعر والشعراء، ص ٥٠. توفي لبيد في أول خلافة معاوية، وهو حواري ابن

مائة وسبع وخمسين سنة.

(٧) المعارف، ص ٢٩٩.

(٨) تاريخ النسطوريين (Chronique de Séert)، لمس عربي تحقيق Scher

(٩) (Patrologia Orientalis)، الجزء ١٣، القسم الثاني. ص ٤٦٨ [١٤٨].

(١٠) نفسه.

(١١) أبو الفدا، المختصر، ١ ص ٧٢.

(١٢) المعارف، ص ٣١٩.

طرفة بن العبد والثابتة الدياني^(١). وقد كان اعتناقهم المسيحية على المذهب النسطوري أو ما يعبر عنه بالكاثوليكية^(٢)، حيث كان منتشراً في منطقة الجزيرة والعراق، وهو مخالف لمذهب بيزنطة، فلعل تسمية سكان الحيرة «بالمباد^(٣)» بسبب، أنهم مسيحيون يعبدون الله؛ وقد ظهرت لهم أديرة مشهورة، مثل: دير هند^(٤) زوجة النعمان بن المنذر. ويظهر أن تحول عرب الحيرة إلى المسيحية أخاف الفرس من أن يقربهم ذلك من أعدائهم البيزنطيين: فنجد ملكهم كسرى أبرويز (٥٩٠-٦٢٨) يستدرج ملك الحيرة النعمان ويقتله^(٥). ولكن سكان الحيرة - ومعهم القبائل المجاورة - ثارت لمقتله، وهاجت الفرس وهزمتهم في موقعة ذي قار^(٦)، وهذه الموقعة مشهورة في أيام العرب^(٧)، ودلت على قدرة العرب على قتال الأمم الكبيرة. ولكن قبل الإسلام عادت الحيرة - كثيرها من ممالك العرب البدوية - مثل اليمن والبحرين خاضعة لسيطرة^(٨) الفرس تماماً، مما يدل على ضياع سلطة اللخمينيين

(١) انظر . قول الثابتة :

فإنك شمس واللوك كواكب
إذا طلعت لم يد منهن كوكب
النوري ، ٣ ص ١٨٢ ؛ المقد ، ١ ص ١٣١ .

(٢) تاريخ النسطوريين . نفس المرجع والصفحة . النسطورية نسبة إلى بطريرك اسمه نسطورس «Nestorius» ، أما الكنيسة فهي نسبة إلى بطريرك نسطوري اسمه «Katholikos» .

انظر : Bell : 25 — 24 Op. cit.

(٣) الثابتة ، الديارات ، تحقيق كوركيس ، بغداد ١٩٥١ ، ص ٢٣ ؛ انظر .

(٤) Geschichte der Perser und Araber, Zur Zeit der : Nöldeke
(٥) Sasaniden Leyde 1879 p. 24 : n ؛ ولكن ياقوت يقول : إنهم سموا هكذا
جيب عبادتهم للوك الفرس . معجم البلدان ، ٣ ص ٣٨٠ من ١١ — ١٢ ؛ انظر بعده .

(٦) الأغاني ، (طبعة دار الكتب) ، ٢ ص ١٣١ .

(٧) تاريخ النسطوريين ، نفس المرجع ، ٢/١٣ ص ٣٩٥ [٢١٩] .

(٨) المعارف ، ص ٢٩٣ ؛ جاد المولى ، أيام العرب في الجاهلية ، ص ٦ — ٣٩
هي مكان قرب الكوفة . ياقوت ، معجم البلدان ، ٧ ص ٨ — ٩ .

(٩) الميداني ، ٢ ص ٢١٦ .

(١٠) المعارف ، ص ٣٢٠ من ١ .

نهائياً ، وإن كانت شوكة^(١) العرب في الحيرة بقيت قوية .

هذه هي صورة لحياة العرب في البادية والحضر قبل ظهور الاسلام ، وهي صورة رتيبة لحياتهم التي اقلبت ، وتغيرت تغيراً عنيفاً بسبب ظهور دين جديد هو دين الاسلام ؛ الذي جاء به النبي محمد ، فوضع حداً بين تاريخ الجزيرة الجاهلي وتاريخها الذي أتى بعد ذلك .

(١) تاريخ النسطوريين ، ٢/١٣ ص ٥٤٦ [٢٢٦] .

الفصل الثانى

عصر النبوة

تعليل ظهور الأديان - سيرة النبي قبل الدعوة - الوحي - الحنيفية والإسلام - موقف قريش - التحرش بالمسلمين - الهجرة - الصراع بين مكة والمدينة - سقوط مكة - ما جاء به الإسلام فى الحياة الدينية والاجتماعية والسياسية .

تعليل ظهور الأديان مسألة دقيقة تناقش فيها العلماء كثيراً : فبعضهم يرون أن عوامل ظهور الأديان يمكن تقصيصها بالبحث العلمى فى ظروف المجتمع وتطوره^(١) ؛ وعلى العكس يرى البعض الآخر أن المحرك لآية حركة دينية ذو الفرد^(٢) وليس المجتمع بدليل أن جميع الديانات المعروفة نشأت تحمل أعلاماً شخصية ، مثل : موسى وعيسى ومحمد .

ولكن مهما يكن الاختلاف فى أصل نشأة الأديان ؛ فإن تشابهها من أوجه كثيرة يدل - ولاريب - على أنه لا بد أن يكون لها جميعها أصل واحد تتلاقى عنده ، فضلاً عن أنه يجمعها اسم « الدين »^(٣) . وكذلك من الجدير بالذكر أن الثلاثة

(١) انظر . Tor Andrae . Mah , p. 7

(٢) انظر . دراز ، ص ٥٩ .

(٣) يختلف العلماء فى أصل هذه الكلمة ، فلها معربة عن العبرية أو الآرامية أو الفارسية أو حتى من العربية « دان » بمعنى اتحاد [انظر . Ency. de l'Isrl , (art . Din) t I p. 1002 ؛ دراز ، ص ١٣ وما يليها ؛ فون كيرمر ، الحضارة الإسلامية ، المقالة الأولى ، تعريب طه بدر ، الجيزة ١٩٢٧ ، ص ٥٥ - ٥٦] . وهذه الكلمة تأتى فى القرآن =

الأديان السماوية المعروفة وهي : اليهودية والمسيحية والإسلام جميعها من أصل سامى ، وأنها نشأت على تخوم الجزيرة العربية^(١) وفي داخلها ؛ وليس في أماكن متفرقة من المعمورة .

ومن ناحية أخرى^(٢) نجد في القرآن — وهو الكتاب الدينى — أن الانسان لم يسر إلى الأديان ، وإنما هي التي سارت إليه وزلت عليه ؛ فإله لما خلق آدم — أبا البشرية — علمه أنه هو الخالق ؛ الذى يجب طاعته وعبادته ، وأن هذا التعليم الأول لم يقف به عند الانسان الأول ؛ بل مازال يتمهد بتبليغه الأمم في فترات تقصر أو تطول ، وجعل يذكّرهم به على لسان الأنبياء والرسل الذين كان آخرهم محمد .

وليس من السهل عرض سير الأنبياء عرضاً علمياً ؛ وذلك لبعدهم في التاريخ ، واحاطة الناس لحياتهم بكثير من الأساطير : فمع ظهور النبي محمد في صلب التاريخ فإن معظم ما وصلنا من حياته الأولى جاء عن طريق الرواية الشفوية ، وهي غير موثوق بها إلى حد ما . وعلى العكس يمكننا فقط أن نتتبع سيرته سنة بعد سنة منذ هجرته إلى المدينة بعد أن اضطهده المكيون حتى وفاته ، في القرآن وفي غيره من مصادر التاريخ الموثوق بها ، وهي تقريباً إحدى عشرة سنة .

فنحن لا نعرف تاريخ ميلاده بالضبط ، وإن كانت الرواية تريد أن تجعل مولده عام الفيل^(٣) (أى حوالى ٥٦٥ م) ، وهو العام الذى لم يستطع فيه الأحباش

== يمان مختلفة منها مثلاً « الآخرة » (سورة ١٠٣ : ٣) ؛ وكان الفقهاء فسروها على أنها تعنى المباحى ، والاعتقادات الألوهية الخاصة بالإسلام . القرآن ٩٨ : ٥ ؛ الفطر . دراز ، ص ٢٦ وما يليها ؛ Ency. I, p. 1002

(١) انظر . Bell . Op. cit, p, 13 .

(٢) دراز ، ص ١٥٨ ، انظر هذا الاقتباس .

(٣) لدينا تواريخ مختلفة لمولد النبي ، ولكن لا بد أن تكون قبل عام ٥٦٥ م وهي سنة وفاة الامبراطور جستنيان الذى حرض الأحباش على غزو اليمن (انظر قبله) . كما أن البش ==

الاستيلاء على مكة ، مما يدل على الرغبة في الربط بين مولد النبي العربي وهذا الحادث القوي بالنسبة لقريش .

وقد كان نبي الاسلام — مثل غيره من الأنبياء — ذا حسب ^(١) في قومه ؛ حتى تكون له عصبية وشوكة يستطيع بها أن يبلغ قومه رسالته ، فأبوه عبد الله من أسرة بنى هاشم القوية في مكة ، وأمه آمنة بنت وهب من خيار نساء قريش . وقد اشتهر معظم أجداده في الجاهلية بالسيادة ، أو بالتجارة الرابحة في مكة : فقصى هو الذي يرجع إليه الفضل في استيطان قريش مكة بعد أن قادها في حرب ناجحة ضد خزاعة ^(٢) ، وهاشم هو أول من سن الرحلتين لقريش وهما : رحلة الشتاء وال الصيف ^(٣) ، وعبد المطلب هو الذي شرف في قومه شرقاً لم يملئه أحد من آبائه ، فأعاد غفر بئر زمزم ^(٤) بعد أن طمست ، وكان يستقى منها الحجاج الوافدين على مكة .

== يجعل مواد النبي يتفق مع وقعة ذي قار (ياقوت ، معجم البلدان ، ٧ من ١٠) ؛ وإن كان تاريخ هذه الوقعة مثل وقعة الفيل غير معروف بدقة ، وإن كان لابد أن يقع في حكم كسرى أبروز (٥٩٠ — ٦٢٨) الذي قتل النعمان بن المنذر أو بعده بقليل . كذلك نجد عدة تواريخ كلها استنتاجية وقائمة على اساس الرجوع إلى التاريخين المحققين لهجرة النبي في ٦٢٢م ووفاته في ٦٣٢م . انظر عن هذه التواريخ التعددة : Blachère : Probl, p, 15 : L'Age de Mahomet et la, Lammens : انظر : Mah, p, 31 : Tor Andrae Chronologie de la Sira. J. A. , 17 (1911) p, 209 — 250.

ومع ذلك فإن جميع المسلمين يحتفلون منذ زمن مبكر بمولد النبي في اليوم الثاني عشر من ربيع الأول من كل عام بالاعتماد على ما ورد من أحاديث نبوية عن مولده . انظر : احتفال الفاطميين بالولد . صبح الأعشى (طبعة دار الكتب) ، ٣ من ٥٠٢ ؛ ماجد ، نظم الفاطميين ، الجزء الثاني .

(١) ابن خلدون ، المقدمة ، ص ٧٤ من ٢٠ .

(٢) المعارف ، ص ٥٦ . هو محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف ابن قصي .

(٣) نفسه ، ص ٣٤ من ٤ فأبديها ؛ ابن هشام ، ١ من ٧٥ و ٧٩ .

(٤) ابن هشام ، ١ من ٧٨ .

(٥) نفسه ، ١ من ٧١ ، ٩١ .

وتبدو حياة محمد الأولى مليئة بالمفاجآت : فقد أباه وهو في بطن أمه ، وقد أمه بعد ذلك بقليل ^(١) ، وبقي في رعاية جده عبد المطلب ، ثم عمه أبي طالب ، وكلاهما أصدق عليه من عطفه وحنانه الشيء الكثير . وما أن شب طفلاً حتى اشتغل راعياً ^(٢) للأغنام عند عشيرة بني سعد — مثلما فعل معظم الأنبياء ^(٣) قبله — وقد خرج مع عمه أبي طالب إلى الشام في تجارة ^(٤) ، وشهد معه إحدى وقائع البدو المشهورة بحرب « الفجار » ^(٥) ، وقد سميت بهذا الاسم لقيامها في الأشهر التي اتفق العرب على تحريم القتال فيها .

بعد ذلك يظهر لنا محمد كشاب يافع يتزوج من خديجة بنت خويلد ^(٦) ، وهي امرأة تاجرة ذات شرف ومال ، تستأجر الرجال في مالها ^(٧) ، وذلك على الرغم من أنها كانت تكبره سنّاً ، وأنها تزوجت قبله مرتين ^(٨) ، وقد أتاح هذا الزواج لمحمد مركزاً ممتازاً في الحياة السكنية ، فعاش عيشة هادئة كأي حضري يعيش في مدن الحجاز ، وبقي معها فلم ينسكح عليها امرأة حتى ماتت ^(٩) ؛ وهو اخلاص ^(١٠) غير عادي في بيئة تعودت تعدد الزوجات ، فولدت ^(١١) له من الأولاد الذكور : القاسم وطاره والطيب ، ومن الإناث : زينب ورقية وأم كلثوم وفاطمة .

(١) نفسه ، ١ ص ١٠٧ . توفيت أمه : آمنه بنت وهب بعد ولادته بست سنوات انظر بخصوص نشأة النبي يتما . القرآن ٩٣ : ٦ — ٨ .

(٢) ابن هشام ، ١ ص ١٠٥ .

(٣) نفسه ، ١ ص ١٠٦ .

(٤) نفسه ، ١ ص ١١٥ ؛ ابن سعد ، ١/١ ص ٧٦ .

(٥) الليداني ، ٢ ص ٢٦٠ ؛ ابن هشام ، ١ ص ١١٧ فابدها .

(٦) انظر مقالة العبادي ، صور من التاريخ الإسلامي « أم المؤمنين خديجة بنت خويلد » من ٢٦ — ٣٦ .

(٧) ابن هشام ، ١ ص ١١٩ .

(٨) ابن قتيبة ، المعارف ، ص ٦٥ من ٥ — ٨ .

(٩) نفسه ، ص ٦٥ من ٨ — ٩ .

(١٠) انظر - Bertram : Les Arabes , p. 31 .

(١١) المعارف ، ص ٦٩ . كذلك كان للنبي ابن اسمه إبراهيم ، أنجبه من زوجته المصرية مارية (القطبية) . ابن هشام ، ١ ص ١٢١ .

وزاء في هذه المرحلة الأولى من حياته يتنزه — مثل غيره من الأنبياء — عن المذمومات^(١) : فلم يشترك في عبادة الأصنام مع مواطنيه ، وشب والله بكاؤه ويحفظه من أذى الجاهلية ؛ لما يريد من كرامة الرسالة^(٢) ، كما حُبب إليه الخلوة^(٣) فكان يقضى على عادة العرب القديمة شهراً كل سنة يتحنث^(٤) أي يبحث عن الدين القويم بالتأمل والخلوة في غار من جبل « حراء » ، أحد جبال مكة . كذلك تصرفاته تدل على أنه رجل صادق صريح ، حتى اشتهر بين عشيرته وأهله وسموه « بالأمين »^(٥) ، لاستقامته وكمال خلقه .

وفجأة في سن الأربعين^(٦) يملك محمد موهبة « النبي »^(٧) أو « الرسول »^(٨) ، بمعنى أنه كلف — مثل غيره من الأنبياء أو الرسل^(٩) — بالقيام برسالة دينية إلى أمته ، وذلك عن طريق ما سماه القرآن « وحياً »^(١٠) أو « جبريل »^(١١)

(١) ابن خلدون ، المقدمة ، ص ٧٤ س ٢ — ٣ .

(٢) ابن سعد ، ١/١ ص ٧٦ س ٢٥ — ٢٧ .

(٣) ابن هشام ، ١ ص ١٥١ .

(٤) نفسه ، ١ ص ١٥٢ . لعل المقصود بهذه الكلمة البحث عن دين إبراهيم أو « الحنيفية » . انظر . بعده . أما عن جبل « حراء » انظر . ياقوت ، معجم البلدان ، ٣ ص ٢٣٩ — ٢٤٠ .

(٥) نفسه ، ١ ص ١١٧ .

(٦) للمعارف ، ص ٧٤ .

(٧) القرآن ٦ : ١١٢ : ٧٤ : ١٥٧ . هذه الكلمة لها نفس المعنى في الآرامية والعبرية

انظر . Ency. de l'Isl. (art Nabi) 3, p. 857.

(٨) القرآن ٣ : ١٤٤ : ٧ : ١٥٧ . هذه الكلمة أخص من النبي لأن كل رسول نبي يحمل بالضرورة رسالة إلهية إلى قومه . انظر . تاج الروس ، ١ ص ١٢١ — ٢ : ٢ Ency. de l'Isl. (art Rasûl), 3, P. 1206.

(٩) القرآن ٤ : ١٦٣ : ١٠٤ : ٤٨ .

(١٠) نفسه ٥٣ : ٤ : ابن خلدون ، المقدمة ، ٧٨ ص ٢٦ : انظر . Nöldeke : Qurâns, p. 16 وهي كلمة معناها في اللغة الاسراع والاشارة والالهام والكلام الخفي والاستدلال . اللسان ، ٢ ص ٢٥٧ .

(١١) القرآن ٢ : ٩٧ — ٩٨ .

أو «روح القدس»^(١) . ويدون وصف النبي لهذا الوحي أنه : رؤيا^(٢) أو احلام تأتيه مثل مثل فلق الصبح ، أو سماع دوى^(٣) من الكلام ، أو مثل صنصلة^(٤) جرس لا تنقضى إلا ويصير ما يراى ، أو طيفاً^(٥) يتمثل له فى أفق السماء يدنو منه ويخطبه ، أو أنه يرى ضوءاً^(٦) ويسمع صوتاً . وهذا الوحي — فى رأى ابن خلدون^(٧) — لم يكن ايماء كالذى عند الشعراء أو الكهان يحصل عليه بالاكتماب ، أو الاستماعة بشىء من المدارك الحسية أو التصورات ، وإنما هو انسلخ من البشرية بالفطرة فى لحظة غير زمنية أقرب من لمح البصر . ويدون أن زول الوحي على النبي كان شديد الوطأة^(٨) ، بحيث أنه كان إذا نزل عليه فى اليوم الشديد البرد تفقد عرقاً^(٩) ، أو أنه يشعر بقشعريرة ويتغير لونه وقد تأخذه غشية — وهى فى الحقيقة^(١٠) استغراق روحانى — وفى هذه الحالة ويسدها يتلو ما تلقاه^(١١) من الوحي . ومع ذلك فلم يرد على لسان النبي فى القرآن أنه رأى للخالق وجها لوجه أو سمع له صوتاً .

وقد كان قصد هذا الوحي أن يكلف النبي بدعوة العرب إلى دين أبجدهم

(١) قس ٢ : ٨٧ وكان يسمى أيضاً : «الناموس الأكبر» ابن سعد ، ١/١ ص ١٣ .

(٢) ابن خلدون ، المقدمة ، ص ٣٧٦ — ٣٧٨ .

(٣) قس ، ص ٧٣ ص ١٩ .

(٤) قس ، ص ٧٣ ص ٢١ .

(٥) القرآن ٥٣ : ٤ — ١٠ : ٨١ ، ٢٢ : ١٣ .

(٦) ابن سعد ، ١/١ ص ١٢٩ .

(٧) المقدمة ، ص ٧٣ فابنها .

(٨) انظر القرآن ﴿لما سنلقى عليك قولاً ثقيلاً ٧٣ : ٥﴾ .

(٩) ابن سعد ، ١/١ ص ١٣٢ . لما سئلت عائشة عن الوحي قالت : «ينزل عليه

الوحي فى اليوم الشديد البرد فيفصم عنه وأن جبينه ليترقق عرقاً» .

(١٠) ابن خلدون ، المقدمة ، ص ٧٣ .

(١١) ابن سعد ، ١/١ ص ١٣١ ص ١٢ و ١٩ .

الذي تركوه ، وهو ملة إبراهيم ، أو ما يعرف « بالحنيفية »^(١) : ﴿ وَمِمَّنْ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ أَنْ اتَّبِعْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفاً وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ١٦ : ١٢٣ ﴾ . ونحن لا نعرف عن عقائد هذا الدين العربي القديم شيئاً كثيراً إلا ما ورد بخصوصه في القرآن على أنه عبادة الله « رب إبراهيم »^(٢) وحده لا شريك^(٣) له ، وأنه ليس يهودية أو نصرانية^(٤) . ومن ناحية أخرى نجد أن هذا الدين العربي القديم قد أخذ في عهد النبي اسماً آخر أصبح يعرف به هو « الإسلام »^(٥) ، وهي كلمة عربية من « سلم » ، وتعني الاستسلام^(٦) لأمر الله وتقبل محمد كرسول لله . وقد كان كل ما يخص الإسلام من عقائد وأوامر مما يأتي عن طريق الوحي يسمى : « قرآناً »^(٧) ؛ وهو بلغة^(٨) العرب في الحجاز وبأسلوب الكتب المقدسة التي

(١) ابن هشام ، ١ ص ١٥٢ . اختلف في أصل هذه الكلمة ، فقله عربي بمعنى الليل إلى الدين المسيحي (المصباح المنير ، ١ ص ٢٣٩ — ٢٤٠) أو سرياني من الكلمة « hanapa » بمعنى دين مستقل عن الأديان الأخرى (انظر Tor Andrae : Mah, p. 109 ; Le Probl. de Mah, p. 22 : Blachère) . ومن ناحية أخرى لا نعرف ما هي « الحنوية » ، التي كانت لها أتباع بين عرب الحيرة قبل تنصرها (انظر . تاريخ النسطوريين (P. O.) الجزء ١٣/٢ ، ص ٤٦٨ [١٤٨]) ؛ وعلاقتها « بالحنيفية » .

(٢) القرآن ٤ : ١٢٤ ؛ ابن هشام ، ١ ص ١٤٤ .

(٣) القرآن ١٦ : ١٢٣ .

(٤) نفسه (وقالوا كونوا هوداً أو نصارى تهتدوا قل بل ملة إبراهيم حنيفاً وما كان

من المشركين ٢ : ١٣٥)

(٥) نفسه ، ٣ : ١٩ ؛ ٦ : ١٦٢ .

(٦) انظر . نفسه ٤ : ١٢٤ ؛ اللسان ، ١٥ ص ١٨١ — ١٨٦ ؛ انظر . Ency. de

Le dogme et : Goldziher . ل'isl. (art Islam) 2, p. 574 — 577 la loi de l'isl. trad. Felix, p. 2.

(٧) وردت له أسماء مختلفة يذكرها السيوطي منها : نور ورفان وكتاب وتزليل .

انظر . الاخوان في علوم القرآن ، الطبعة الثالثة ، ١ ص ٨٦ — ٨٧ . Ency. de l. Isl. (ait al-Kor'an) t. 2, p. 1124 - 1139 . وهذه الكلمة « قرآن » قد تكون اسماً غير مشتق لتدل على كلام الله مثل التوراة والإنجيل ، أو مشتق من قرئت الشيء بالشيء أي ضمنت أحداً إلى الآخر ، أو من القرائن لأن الآيات منها يصدق بعضها البعض ، أو حتى من القراءة انظر . السيوطي .

(٨) يقول السيوطي أن الآراء اختلفت في كيفية نزوله منها : أن جبريل أداها باللفظ أو أنه نزل باللسان وأن النبي علم تلك اللغات وعبر عنها بلغة العرب . انظر . السيوطي ، الاخوان ، ١ ص ٧٤ — ٧٦ .

نزلت على الأنبياء من قبل . لذلك من الخطأ تسمية هذا الدين بدين محمد^(١)، وذلك لأن غرض محمد لم يكن عبادته كما فعل السحرة بالسيح ، وإنما غرضه الدعوة لدين « الحنيفية » القديم ، الذي أخذ في عهده اسم : « الاسلام » .

وقد بدأ محمد الدعوة للإسلام أو الحنيفية في أهل بيته وبعض أقاربه وأنه رسول الله إليهم الذي ينزل عليه الوحي ، فأمن به البعض ، ولم يؤمن به البعض الآخر : فكانت زوجته خديجة أول من صدق^(٢) بدعوته ، وإن كان عمه أبو طالب الذي ربه لم يؤمن بها . ثم أنه حاول أن يوسع نطاق هذه الدعوة ، فتوجه بها كما طالبه القرآن^(٣) إلى عشيرته الأقربين — وكان جلهم من كبار رجال مكة — ظناً منه أنه إذا أقتنعهم سهل ضم عامة العرب إليهما ، ولم يكن طريق هذه الدعوة مغروصاً بالورود ، وإنما بالشوك وخطر القتاد .

ويظهر أن زعماء مكة لم تأخذهم الدهشة لدعوة محمد إلى دين إبراهيم ؛ بقدر دهشتهم لقوله إنه رسول الله إلى أمته ، ذلك لأن الحنيفية^(٤) كانت معروفة في الجزيرة وأن الله كان يعرف عند العرب على أنه « رب الكعبة »^(٥) ، وأنه الواحد فكان يقال في الجاهلية « أعيد بالواحد »^(٦) ؛ وإن كان تغيير ملة إبراهيم — كما ينقل رواية العرب — ينسب إلى قبيلة خزاعة^(٧)

(١) انظر . Bertram . : 32 Les Arabes .

(٢) ابن هشام ، ١ ص ١٠٠ .

(٣) القرآن ٢٦ : ٢١٤ .

(٤) ذكرها أمية بن أبي الصلت (م ٦٢٤) ، وتنبأ بنجاحها في شعره .

كل دين يوم القيامة عند م الله إلا دين الحنيفية زور

انظر . كتاب شعراء المسيحية ، جمه الأب شيخو ، بيروت ١٨٩٠ ، ١ ص ٢١٩ .

(٥) الحيوان ، ١ ص ٣٢٩ .

(٦) ابن هشام ، ١ ص ١٠٢ .

(٧) الكلبي ، الأسماء ، ص ٥٨ .

التي كانت تسكن مكة قبل قريش ودعت العرب إلى عبادة الأوثان، وجعلتها صلة^(١) بين الله وقريش . بل وجد في مكة قبل ظهور محمد جماعة^(٢) من قريش ؟ تفرقت في البلاد تلتبس دين الأجداد . وقد روى القرآن الحوار الذي كان بين النبي والمكيين ، وهو يدل على عدم اكتراثهم بدعوته : ﴿ وَقَالُوا لَنْ نؤمنَ لَكَ حَتَّى تَنْفَجِرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا ، أَوْ نَكُونُ لَكَ جَنَّةً مِنْ تَحِيلٍ وَعَنْبَ قَفْجِرِ الْأَنْهَارِ خَلَاكًا قَفْجِيرًا ، أَوْ تَسْقُطَ السَّمَاءُ كَمَا زَعَّمْتَ عَلَيْنَا كِسْفًا أَوْ تَأْتِيَ بَالِ اللَّهِ وَاللَّائِكَةِ قَبِيلًا ۚ ١٧ : ٩٠ - ٩٢ ۝ ﴾ . ولكن محمد لم يرض أن ينسب إليه معجزة غير نزول الوحي عليه من قبل الله ، فكان يرد عليهم بقوله : ﴿ قُلْ سُبْحَانَ رَبِّيَ هَلْ كُنْتُ إِلَّا بَشَرًا رَسُولًا ۚ ١٧ : ٩٣ ۝ ﴾ . ومع ذلك لم يحمل رفض النبي الآتيان بالمعجزات من أن ينسب إليه صفات خارقة ، فبعضهم يؤكد أنه حين ولادته خرج نور أضواء الشام^(٣) ، وأنه وهو صغير شقت الملائكة بطنه وغسلوا قلبه بالثلج حتى أصبحا تينين^(٤) ، وأيضا فسروا سورة « الإسراء »^(٥) ، بأن الله رفعه إلى السماء ، وأنه قطع رحلة سماوية في بضعة ساعات من الليل .

والذي يجعل المكيين أيضا يمارضون دعوة محمد ، هو الخط من عبادة الأصنام ، فإنهم كانوا يدركون بحق اضمحلالها وتدهورها ، ولكن التناول عليها

(١) القرآن ٣٩ : ٣ .

(٢) يذكر ابن هشام أسماءهم ، وهم أربعة رجال : ورقة بن نوفل ، وعبيد الله بن جحش ، وعثمان بن الحويرث ، وزيد بن عمرو . سيرة ، ١ ص ١٤٣ .

(٣) ابن سعد ، ١/١ ص ٩٦ ص ٢٣ .

(٤) ابن هشام ، ١ ص ١٠٥ - ١٠٦ هنا مع أن الثلج لم يعرف إلا في خلافة الفاطميين في مصر . ماجد ، نظم الفاطميين ، ٢ ص ١٠٢ هامش (٤) .

(٥) القرآن ١٧ : ١ ؛ البخاري ، صحيح ، القاهرة ١٢٧٨ ، ٢ ص ١٨٥ ؛ مسلم صحيح ، بولاق ١٢٩٠ هـ ، ١ ص ٥٩ ؛ الطبري ، تفسير ، ١٥ ص ٣ ؛ انظر Ency, de l'isl. (art Isra') t. 2. p. 569 - 590 . يميل المفكرون الحديثون إلى القول بأن سورة الإسراء تعني الاسراء بروح محمد دون جسده ، أو أنها رؤيا . انظر . هيكل ، حياة محمد ، ص ١٩٥ : Tor Andrae Mah, p. 49

مغتاه التطاول على عبادة الأجداد التي تعودوا عليها منذ أن جاءت قريش إلى مكة، فهي معارضة الكبرياء . ثم إن ذكر محمد للوحي والبعث والحساب اعتبرت عندهم بدءاً لا يقبلها إيمانهم أو عقلمهم . ويظهر القرآن تمجيهم^(١) من دعوته بقولهم : ﴿ إِذَا كُنَّا عِظَامًا وَرُفَاتًا أَلَا أَلْبِسْكُمْ سُتُورًا جَدِيدًا ۖ ﴾ ٩٨ : ١٧ .

وما جعل المكيين ينظرون شذراً إلى الإسلام ؛ أن نفوذهم كان يرتبط أشد الارتباط بعبادة الأصنام التي جمعها عرب الجزيرة في الكعبة ، فهي منبع نفوذهم ، وسبب سيطرتهم عليهم - كما كان وجود هذه الأصنام في مدينتهم سبباً في وفود آلاف الحجاج إليهم كل عام ؛ فوقف الحج إلى مكة ستكون نتيجته حتماً القضاء على وسائل معاشهم^(٢) وتجاريتهم الواسعة . وفي الواقع إن محمداً يدعوته إلى الإسلام لم يكن يريد أن ينال من نفوذ مكة أو الكعبة ، بل على العكس كان يرى دائماً أنه من واجبه المحافظة على هذا النفوذ ليستغله هو في نشر دعوته بين العرب إذا ما تحول أهلها إلى الإسلام ، خصوصاً وأن مكة ترتبط تاريخها بإبراهيم ، الذي إليه ينسب الحنيفية أي الإسلام .

أضف إلى ذلك أن بيوتات^(٣) قريش منذ سكناها مكة كانت تتنازع^(٤) على الزعامة ، بالسيطرة على وظائف الكعبة من رفاة وسقاية ... الخ ، بحيث أن الحرب كادت تدمر القرشين^(٥) في أول سكناهم مكة ، لولا تحاجرتهم بالصلح . وقد تجدد

(١) انظر أيضاً القرآن ٥٦ : ٤٧ .

(٢) انظر . Culturgeschichte des Orients unter : Von Kremer . Essays , : Khuda Bukhsh & den Chalifen. Wien 1875. vol I. p. 24 Indian a d Islamic. London 1912, p. 8

(٣) انظر قبله .

(٤) القريري ، كتاب النزاع والتخاصم فيما بين أمية وبين هاشم ، ج ٢ : ٧٤ .

(٥) هزمت قريش بسبب النزاع على هذه الوظائف إلى فريقين : أحدهما بنو عبد مناف =

النزاع على الزعامة بين هاشم — وهو أحد أجداد النبي — وأمية بن عبد شمس — ومن نسله الأمويون — ولكن أمية عجز^(١) عن الحصول عليها أمام هاشم ، واضطر إلى أن يرجع إلى الشام ؛ فكانت هذه أول عداوة^(٢) وقعت بين بيتي هاشم وأمية ، كما يلاحظ ابن الأثير . ويظهر أن الأمويين في وقت ظهور الدعوة الإسلامية كانت لهم الزعامة الحقيقية في مكة على الرغم من أن بني هاشم كانت لهم السيطرة على بعض وظائف^(٣) الكعبة ، وذلك لأن أبا طالب الذي ورث الرفاذة والسقاية عن جده عبد المطلب كان فقيراً^(٤) لا مال عنده ، هذا فضلاً عن أن زمام التجارة في مكة كان يشرف عليها أبو سفيان^(٥) من البيت الأموي . ولذلك سنجد أن البيت الأموي سيكون من أشد المعارضين للإسلام ، خوفاً من أن تعود الزعامة لبني هاشم إذا ما نجحت دعوة النبي .

ومهما يكن لم يتعرض المشركون^(٦) — وهي تسمية القرآن للوثنيين — لمحمد ظالماً لم تكن آلتهم موضع هجوم ، فلما بدأ يحقر^(٧) من شأنها ،

— ومن اقضم إليهم ، الذين عقدوا حلفاً فيما بينهم مؤكداً لإراحتهم في نيلها . ولكن يؤكدوا على أهبيهم ذلك غمسوا أيديهم في جفنة مملوءة بالطيب ، ولذا سموا « الطيبين » ، كما أن أعداءهم بنى عبد الدار ومن اقضم إليهم عقدوا عند الكعبة حلفاً على ألا يخافوا في الحصول عليها وسموا « الأحلاف » ؛ ولكنهم اسطرحوا ورضوا بقسمة هذه الوظائف بينهم . ابن الأثير ، الكامل ، ١ ص ٢٦٧ .

(١) هم ، المرجع ، ٢ ص ١٠ س ٩ .

(٢) قس ، ٢ ص ١٠ س ٦٦ — ١٧ .

(٣) ليس لدينا تفصيلات عن توزيع هذه الوظائف في بدء عهد الإسلام ، وإن كنا نعرف أن بني هاشم اقصر أشرفها على السقاية والرفاذة . انظر . قس ، ٢ ص ١٤ س ١٧ فما بعدها .

(٤) قس ، ٢ ص ١٤ س ١٧ — ١٨ .

(٥) قس ، ٢ ص ٨٠ .

(٦) القرآن ٤١ : ٦ .

(٧) ابن هشام ، ١ ص ١٨٣ .

ويسمهم « بالكفار ^(١) » ، أخذوا يتحشرون به ، وبدءوا بتوجيه تحذير ^(٢) إلى أسرته بنى هاشم ، بحيث اضطر محمد أن يجتمع سرّاً في شعاب الجبال ، أو في بعض المنازل . وكانت الآيات القرآنية التي تنزل عليه في ذلك الوقت ترسم للمسلمين أصول الدعوة الجديدة ، وهو طابع الدعوة في مكة .

ولكن استمرار الدعوة جعل المشركين يهاجمون المسلمين ، وبخاصة الأرقاء والضعفاء منهم ، فكانوا يذنبونهم بالضرب والجوع والعطش ، ويسحبونهم على الرمال الساخنة وقت الظهيرة ^(٣) . فلما رأى النبي ما أصاب المسلمين من البلاء ، وأنه لا يقدر على أن يمنع عنهم الشر ، عرض عليهم الهجرة إلى الحبشة ^(٤) ، ولعل ذلك بسبب أنها أقرب الديار للجزيرة العربية ، ولأن شمال الجزيرة كان وقتئذ مسرحاً للحرب بين يزنطة وفارس ، ولأن سكانها مسيحيون من أهل الكتاب وليس من المشركين ^(٥) . ومع ذلك لم يترك مشركو مكة المهاجرين آمنين ، بل تبعوهم إلى هناك يضايقونهم ويحرضون الحبشة ^(٦) عليهم . ورغم ذلك نجد أن شخصيتين كبيرتين في مكة هما : حمزة ابن عم النبي وعمر ^(٧) ، يتحولان إلى الإسلام ، مما كان له أثره في تقوية الدعوة الإسلامية ، ودخول المترددين فيها ، بل ورجوع المهاجرين من الحبشة ؛ ليكونوا بقرب النبي .

عندئذ نجد المشركين يتخذون خطوة جديدة في القضاء على هذه الدعوة التي تزايد أتباعها ، فقدوا فيما بينهم عهداً سموه « بالصحيفة ^(٨) » تعاهدوا فيه على

(١) القرآن ٨ : ١٤ .

(٢) ابن هشام ، ١ ص ١٦٧ — ١٦٨ .

(٣) قس ، ١ ص ١٦٧ .

(٤) قس ، ١ ص ٢٠٨ .

(٥) انظر . Ency. de l. Isl. (art Muhammad) 3, p. 691 .

(٦) ابن هشام ، ١ ص ٢١٧ .

(٧) ابن الجوزي ، تاريخ عمر بن الخطاب ، تصحيح حسن الهادي ، ص ١١ — ١٢ .

(٨) ابن هشام ، ١ ص ٢٣٠ فما بعدها . سماه النبي عند اسلامه « فاروق » لأن الله فرق

به بين الحق والباطل .

مقاطعة بني هاشم وعدم التعامل معهم : فلا يؤاكلونهم ، ولا يشاربونهم ، ولا يبايعونهم ، ولا يناكحونهم ، ولا يكلمونهم حتى ينبذوا محمداً والمسلمين ؛ ولكي يؤكدوا على أنفسهم قداسة هذا العهد وضموها الصحيفة في جوف الكعبة . ومع ان كثيراً من بني هاشم أنفسهم لم يؤمن بدعوة محمد ، فقد رأوا أن سحب حمايتهم لواحد منهم ترولاً على تهديد منافسيهم بني أمية — الذين تزعموا المارضة كما ذكرنا — يعتبر أمراً مهيناً في نظرهم ، ولذلك صبروا على هذا الحصار ثلاث سنين .

ولكن على أثر وفاة أبي طالب عم النبي وخديجه زوجته ، بالغ الشركون في الاعتداء على النبي وطعموا^(١) فيه ، حتى كان من أعدائه من هم من أفراد أسرته ، مثل : عمه أبو عتبه ، وهو يكنى بأبي لهب^(٢) ، فكان يستخر منه كلما وجده ، ويحمل امرأته الشوك^(٣) لطرحة في طريقه حتى يعقره ، وبدأ النبي يفكر في الهجرة من مكة ، إذ كما يقول المثل : « لا كرامة لنبي في وطنه ».

فأول ما فكر النبي في الهجرة إلى الطائف^(٤) ، وهي قرية تقع في جنوب مكة ، لأن سكانها — وهم من قبيلة ثقيف — كانت تربطهم بقريش صلة القرابة ، فضلاً عن أنه كان لأغنياء المكيين فيها أملاك وبساتين^(٥) ولكن أهل الطائف رفضوا حمايته ، لأنهم مثل المكيين يعبدون الأصنام ، وعلى الخصوص صخرتهم الربعة المروفة باسم «اللات»^(٦) ، التي كانت تعتبر في نظرهم أم الآلهة «الربة»^(٧) .

(١) ابن هشام ، ١ ص ٢٧٩

(٢) سمي هكذا لجلاله . الماروف ، ص ٦٠

(٣) أصبح يضرب بها اللؤلؤ فيما بعد ، فكان يقال : « أخسر من حالة الحطب » . انظر . اليلداني ، ١ ص ١٧٢ . انظر أيضاً القرآن ١١١ : ١-٥ .

(٤) ابن هشام ، ١ ص ٢٧٩ ؛ ياقوت ، معجم البلدان ، ٦ ص ١٠ فابديها .

(٥) فحج البلدان ، ص ٥٦ ؛ انظر . قبله .

(٦) القرآن ٥٣ : ١٩ ؛ الأصنام ، ص ١١٦ و ١٠٩ ، انظر . قبله .

(٧) الزبيدي ، تاج العروس ، ١ ص ٢٦٢ ؛ أصنام ، ص ١٠٩ ؛ انظر . قبله .

ولذلك رجع النبي إلى مكة ؛ بعد أن أهانها^(١) سفهاء ثقيف ، في حماية أحد تجار الطائف الكبار .

عندئذ توجه النبي بدعوته من جديد إلى الوافدين في موسم الحج من عرب يثرب ، الواقعة شمالى مكة ؛ لمل هؤلاء يمحرونه . فقد كان يسكن يثرب القبيلتان الأوس والخزرج ، اللتان جاءتا إليها بعد انهيار سد^(٢) مأرب المشهور في اليمن ، ويظهر أنهما كانا يتنافسان على الزعامة فيها ، بحيث وقعت بينهما حروب كثيرة أشهرها يوم « بعاث »^(٣) ؛ وكانوا وثنين يمدون صنماً اسمه « مناة »^(٤) . كذلك كان يسكن يثرب جماعة من اليهود ؛ وهم ثلاث قبائل : بنو القينقاع وبنو النضير ويثرب قريظة ، ولعلمهم استوطنوها منذ هجرتهم من فلسطين ، أو هجرتهم من اليمن بسبب اضطهاد الحبش لهم ؛ وقد اختلط هؤلاء اليهود بالعرب في يثرب ، وصارت أحوالهم مثلهم^(٥) ، واستحالت لغتهم أيضاً وأسماءهم عربية^(٦) ، وإن كانوا — مع ذلك — يعيشون في أماكن خاصة بهم سموها « أطام »^(٧) جمع « أطم » ، عبارة عن قلاع تشتمل على بيوتهم ومبانيهم . ويظهر أن هؤلاء اليهود بعد أن كانوا — مثل الأوس والخزرج —^(٨) يتنازع بعضهم مع بعض ، أصبحت

(١) ابن هشام ، ١ ص ٢٧٩ .

(٢) المختصر ، ١ ص ١٠١ .

(٣) انظر . ديوان قيس بن الخطيم ، ص ٢٥ ؛ على مظهر ، النصية ، ص ٢٣ . لعل المقصود بهذه الكلمة الخروج للفرار .

(٤) القرآن ٥٣ : ٤١٩ . الأصنام ، ١٣ — ١٤ .

(٥) ابن خلدون ، المقدمة ، ص ٣٤٨ ص ١٦ — ١٧ . يرى ولفسنون — المؤرخ اليهودي الحديث — أن يهود يثرب أقرب إلى النصارى اليهودى منهم إلى النصارى العربى . انظر . ولفسنون ، تاريخ اليهود ، ص ١٦ .

(٦) ولفسنون ، تاريخ اليهود ، ص ٢٠ .

(٧) الروض الآف ، ٢ ص ٥٢ ؛ ولفسنون ، تاريخ اليهود ، ص ١١٧ . وبالعبارة تسمى المكان المفلوق (انظر . ولفسنون ، ٢ ص ١١٧) . ولعلمهم أخذوه عن نظام بناء بيوتهم في فلسطين . انظر . Wensinck . Mohammed en de Joden te Medina . Leiden . 1908 , p. 44 .

(٨) ديوان قيس بن الخطيم ، ص ٣١ ؛ انظر . ولفسنون ، ص ٢٦ .

ييدهم معظم أراضي يثرب وتجاريتها وصناعاتها ، أما الأوس والخزرج فكانوا من مواليهم ^(١) أى أتباعهم ؛ كما تهود ^(٢) من هؤلاء قوم لمجاورتهم لليهود .

واستطاع النبي أن يؤثر في قلوب بعض الحجاج من الأوس والخزرج ، خصوصاً وأنهم كانوا على سمع من روايات أخبار اليهود عندهم بظهور المسيح ^(٣) المنتظر ، أو المنتقد في آخر الزمان ، فضلاً عن أنهم كانوا يطمعون في وجود نبي لهم وكتاب مثلما عند اليهود . وقد قبل دعوته منهم في أول الأمر عدد قليل يبلغ اثني عشر رجلاً بينهم امرأة واحدة ، وبايعوه عند مكان بين منى ومكة اسمه « العقبة » ، ولذلك سميت : « بيعة العقبة الأولى » نسبة إلى هذا المكان ، أو « بيعة النساء » ^(٤) لأنهن لم تكن إلا بيعة على الدين فلم يأخذوا على أنفسهم فيها عهداً بحمايته ، حتى يفكروا ملياً في الأمر خوفاً من قريش .

ولكن الإسلام كتب له البقاء ، فقد حضر وفد من البكرين إلى مكة عند حلول الموسم الجديد — بعد عامين من بيعتهم الأولى — عدده ثلاثة وسبعون رجلاً وامرأتان ، وكان عندهم إليه هذه المرة صريحاً في دعوته ومنه جميع المسلمين إلى يثرب ، وقبولهم لأي شيء من قريش أو غيرها ، وهو ما عبروا عنه بحرب الأسود والأحمر ، وسميت : « بيعة العقبة الثانية » ^(٥) . وفعلوا هاجر معظم مسلمي مكة إلى يثرب ، فلما علمت قريش بذلك استنشاطت غضباً وراحت تدب مؤامرة في دار الندوة ^(٦) لاغتيال النبي ، الذي ما علم بذلك حتى تسلل خفية هو

(١) ابن هشام ، ١ ص ٢٨٦ .

(٢) البيهقي ، تاريخ ، ص ٢٩٨ س ١٤ — ١٥ .

(٣) ابن هشام ، ١ ص ١٠٢ ؛ انظر ابن تولد ، الدعوة إلى الاسلام ، ترجمة حسن

إبراهيم وعابدين والتجراوى ، المجرة ١٩٤٧ ، ص ٣٠ .

(٤) ابن هشام ، ١ ص ١٣٤ .

(٥) نفسه ، ١ ص ٢٨٨ . انظر . عن عقبة معجم البلدان ، ١ ص ١٩٢ .

(٦) نفسه ، ١ ص ٢٨٨ — ٢٨٩ .

(٧) نفسه ، ١ ص ٢٩٣ فما بعدها .

(٨) ابن سعد ، ١/١ ص ١٥٣ .

وأبو بكر مترسماً طريق يثرب إلى الشمال ، مختفياً في الغارات^(١) والكهوف المنتشرة على طول الطريق . فلما وصل سالماً دخل يثرب وسط ترحيب أهلها ، وسُميت بهذه المناسبة « المدينة »^(٢) ، وهي التي سترفع شهرتها إلى شهرة مكة وصنعاء ، وستصير عاصمة الجزيرة العربية في عهد الخلفاء الأوائل . وقد عرّف بحجّ النبي إلى يثرب « بالهجرة » ، وهي من الفعل « هجر »^(٣) ، الذي كان يعني عند العرب خروج البدوي إلى المدن ، وتاريخها يوم الاثنين لإثنتي عشرة^(٤) ليلة خلت من ربيع الأول (٢٤ سبتمبر ٦٢٢ م) .

وكان أول ما فعله النبي في المدينة هو بناؤه المسجد^(٥) ، وهي كلمة وردت في القرآن^(٦) ، وعرفت في الجاهلية^(٧) على أنها اسم البيت الذي تطوف حوله القبائل ، ولكن في الإسلام أصبح المسجد هو مكان العبادة عند المسلمين . وكما كانت ساحة الكعبة لا يجوز القتال فيها وتعرف « بالحي » أو « الحرم »^(٨) ، كذلك أصبح مجموع المسجد في الإسلام « حرماً » ؛ لا يجوز القتال فيه ، وغير قابل

(١) أهمها غارات المشهور ، حيث ينقل الرواة أن النبي كان راكباً في هجرته ناقه « القصواء » النوري ، ١٠ من ١١١ .

(٢) ابن خلدون ، المقدمة ، ص ٢٨٣ . وهي سميت بأسماء أخرى ، منها : مدينة الرسول أو دار الإسلام أو أرض الله انظر . الواقدي فتوح الشام ، تحقيق Lees ، ص ٤٥ — ٤٦ ملاحظات معجم البلدان ، ٧ ص ٤٢٥ فما بعدها .

(٣) اللسان ، ٧ ص ١١٠ فما بعدها ؛ انظر . (Ency. de l'Isl. (art Hidjra)) ، 2, p. 321.

(٤) المعارف ، ص ٧٥ من ٩ — ١٠ ؛ انظر . Mohammed. Erster: Crimme . Teil. Münster 1892, p. 47.

(٥) ابن خلدون ، المقدمة ، ص ٢٨٣ ؛ انظر . (Ency. de l'Isl. (art Masjid)) ، 3, p. 362.

(٦) القرآن ٢ : ١٤٤ و ١٨٧ .

(٧) لسان العرب ، ٤ ص ١٨٨ ؛ قطب الدين ، كتاب الأعلام ، ص ١١ من ٨ . هذه الكلمة وجدت أيضاً في النقوش الآرامية والنبطية والعبرية وحتى الحبشية انظر . Ency. de l'Isl. , 3, p. 362 . وعلى العكس فإن كلمة جامع لم تستعمل إلا في الأزمنة الأخيرة . انظر . فون كيرمر ، الحضارة الإسلامية ، ص ٥٨ هامش (١) .

(٨) انظر . Le Pèlerinage, p. 1 : Demombynes .

للتنجيس^(١). وقد كان مسجده النبي بسيط^(٢) البناء، فلم يكن غير فناء ضيق، يحيط به جدار من اللبن، وليس فيه غير مكان واحد مسقف، ينطيه الجريد المثبت على جذوع النخيل؛ أما بقية أجزائه فكانت مكشوفة؛ وقد أفرد النبي الجزء المقوف لبعض من جاء معه من مكة ولم يجدوا مأوى، وسموا لذلك «بأهل الصفة»، أي الذين يأوون إلى صفة المسجد، وهو المكان المقوف. وقد بقي هذا المسجد خالياً من كل مظاهر الترف؛ إلا من حجرات أو بيوت^(٣) بناها النبي حوله، ولكن أعيد بناؤه في عهد الأمويين^(٤) وأدخلت فيه المقصورة والحراب والمنبر والأعمدة الرخامية والمقود.

كذلك كتب النبي دستور الجماعة الإسلامية الأولى بين أهل يثرب — الذين أصبحوا يعرفون بالأنصار^(٥) — والمسلمين من قريش وهم المهاجرون، وهو ما عرف أيضاً «بالصحيفة»^(٦). وقد جعل من المسلمين «أمة»^(٧) تسودها الوحدة من دون الناس «واحدة»، أو جماعة دينية قائمة بذاتها^(٨)، وذلك بالترابط بينها «بمعاقولن»^(٩)، حتى في التخفيف عن أثقال الدين ولا يجد قضاءه وليس له ولاء ولا عشيرة «مُفرَح»^(١٠). ولكي يحتفظ لهذه الأمة بكيانها تجده ينظم

(١) النويري، ٤، ص ٤؛ انظر Lammens. Etudes sur le siècle des Omeyyades, p. 115.

(٢) البلاذري، فتوح، ص ٦؛ انظر Ency. de l'Is. 3, p. 364.

(٣) ابن خلدون، المقدمة، ص ٢٨٣.

(٤) انظر. بعده.

(٥) ابن خلدون، المقدمة، ص ٢٨٣.

(٦) سيرة ابن هشام، ١، ص ٣٤١ — ٣٤٤؛ انظر. مجموعة الوثائق، ص ١ — ٧.

(٧) هذه الكلمة معناها غير محدد، فقد تفرقت في الغالب طائفة دينية انظر. القرآن.

(٨) ١٠ : ٤٧؛ انظر The Arab Kingdom transl. M. Weir. : Wellhausen.

(٩) Ency. de l'Is. (art Umma) t 4. Calcutta 1947, p. 7; 11.

p. 1070 - 1069.

(١٠) انظر. الرئيس، النظريات السياسية الإسلامية، القاهرة ١٩٥٢، ص ١٠ هامش (١).

(١١) انظر. Dozy. Supplément aux Dictionnaires arabes, 2 ed.

t 2, p. 153 sqq.

(١٢) انظر. مجموعة الوثائق، ص ٣٤١.

شئونها الحربية، إذا ما اضطرت إلى الخروج للغزو « غزية » : فنص على أن تتناوب جماعاتها الغزو « يعقب بعضها بعضاً » ؛ كما نظم مسألة الديارات « المائل أو عَقل »^(١)، وفداء الأسير « عانيهم »^(٢) ، وذلك بأن تتكفل كل جماعة في هذه الأمة بهما فيما بينها . ومن ناحية أخرى نظم النبي في هذه الصحيفة العلاقة بين المسلمين واليهود في يثرب ، فأُتِىَ هؤلاء على دينهم ، وأقرَّهم على أموالهم ماداموا مع المسلمين ، بل سمح لهم بأن « يُنفق » عليهم مع المسلمين في حالة محاربتهم في صفوفهم ، ونص على أن يكونوا معهم ضد من يهدم يثرب من الأعداء ، وأن لا تجار قريش ولا من من نصرها . ولكي يستميلهم حتى يتوفر لعداء قريش حول ^(٣) القبلة في الصلاة من مكة إلى القدس ، وهي أيضاً بقعة مقدسة لوزود الأنبياء . إليها . ولكن سرعان ما قدر النبي ضرورة الاحتفاظ لمكة بنفوذها ، خصوصاً وأن دعوته ترتبط أشد الارتباط بدين إبراهيم ، فأعاد القبلة كما كانت إلى الكعبة .

وفوق ذلك كانت الهجرة إلى المدينة سبباً في تحول هام في الدعوة الإسلامية نفسها : ففي مكة لم يكن دور النبي غير دور ديني ، فكانت سور القرآن لا تتناول إلا أمور الدين خالصة ، أما في المدينة فحينما أصبحت للنبي الزعامة السياسية على « الأمة » الإسلامية ، كانت سور القرآن في المدينة — بالإضافة إلى استكمالها فروض الدين — تبين تفاصيل هذا المجتمع السياسي — الديني ؛ بحيث أصبح القرآن أشبه بقانون دستوري لهذه الأمة ، مما ميز هذا الدور النبوي بعد الهجرة .

ولكن الكيبن الذين رفضوا دعوة الإسلام ، ووقفوا منها موقف العداء ، أخذوا في الاستمئاد لكسر شوكتها ؛ بعد أن تفاقم خطرهما ، بسبب هجرة النبي

(١) انظر . الصباح للنير ، ٢ ص ٦٤٧-٦٤٨ .

(٢) انظر . نفسه ، ٢ ص ٦٦٥ ؛ مجموعة الوثائق ، ص ٣٣٨ . الماني هو الأسير .

(٣) المعارف ، ص ٧٥ س ١٥ — ١٦ ؛ انظر Grimme I. : Mahommed-I. , p. 57; 71 .

إلى يثرب : فقد كان التجاء المسلمين إلى هذه المدينة ، التي تقع على طريق مكة التجارية في رحلتها إلى الشام ، مما يجعل أسباب معاشهم في خطر شديد . ثم إن قبول يثرب إيواء محمد وأصحابه من المهاجرين يعتبر بالنسبة للمكيين تحدياً وجرحاً لكبريائهم . وقد كان الخوف من غدر المكيين هو الذي دعا الرسول إلى أن يرسل من وقت لآخر بعض السرايا^(١) ؛ لترصد عن كذب تحركات المكيين . ولا ريب أن الهجرة قد خلقت في المسلمين قوة هائلة للدفاع عن عقيدتهم التي فروا بها من اضطهاد المكيين ، فترى الوحي الذي ينزل على النبي يدعو إلى الدفاع عن النفس ﴿ وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُتَعَدِينَ ﴾ ٢ : ١٩٠ . ولكن حدث لإحدى السرايا ؛ أن الحماس الذي أتاهها من طبيعتها البدوية دفعها إلى مهاجمة قافلة^(٢) لقريش ، كانت في طريقها إلى مكة ، فقتلت مكيّاً وأسرت اثنين . وقد كان في الإمكان لو أراد القرشيون السلام تسوية^(٣) هذه الحادثة خصوصاً وأن النبي أعلن استعداده فدية^(٤) الأسيرين . ولكن القرشين كانوا مدركين خطورة وجود المسلمين في طريق رحلتهم التجارية إلى الشام بحيث أن أبا سفيان لما أقبل من الشام في غير^(٥) لقريش عظيمة اضطّر أن يسير بمخاض البحر الأحمر لينجو بالعرير والمال^(٦) ؛ فأتخذوا هذه الحادثة تذكّراً لمهاجمة المسلمين . فكان هذا الهجوم هو بدء الصراع بين مكة والمدينة ، وهو صراع لم تنموذ عليه الجزيرة العربية من قبل ، إذ أنه ليس صراعاً بين قبائل ؛ وإنما هو صراع على المقيدة ، وهذا ، لم يسمع به من قبل في تاريخ الحجاز ، وكان لا بد من القضاء على أحدها .

(١) ابن هشام ، ص ٤٢٣ — ٤٢٤ انظر Sprenger : Das Leben und die Lehre des Mohammed, Zweite Ausgabe, Berlin 1869 3 p. 105-109

(٢) ابن هشام ، ص ٤٢٥ .

(٣) انظر - Bertram : Les Arabes, p. 41

(٤) ابن الأثير ، الكامل ، ص ٢ : ٨٠ .

(٥) نفسه .

(٦) نفسه ، ص ٨٤ س ٩

ففي يوم الجمعة ١٧ من شهر رمضان من السنة^(١) الثانية من الهجرة (١٤ مارس ٦٢٤ م) خرج حوالى ألف^(٢) محارب من مكة يقودهم شيخ بنى أمية أبو سفيان - وهم أعداء الهاشمين - إلى الشمال لمحاربة المسلمين في المدينة. ولكن النبي أسرع بالخروج إليهم في قوة عددها ثلثمائة^(٣) وبضعة عشر رجلاً ، وعسكر بهم في منطقة ماء اسمها « يَدْرُ »^(٤) ، عند قاعدة جبال^(٥) قرب البحر الأحمر ، بين مكة والمدينة^(٦) . وقد تحارب الطرفان بالطريقة التي كانت القبائل البدوية تحارب بها في الجاهلية ، وذلك بأن يتراص المحاربون صفوفًا ، وأن تبدأ المعركة بالمبارزة فرادى ، فيثير العدوين منظر الدم ، فياتحان . وكان النبي يقدر النتيجة التي ستترتب على المزمعة في هذه الموقعة ، لذلك انسحب إلى عريش^(٧) مرتفع ، بُني له ليكون عثابة الراية للمقاتلين المسلمين ، وما فتىء ينتهل إلى الله نصرته المسلمين ، حتى قال في إتهاله : **يَا أَيُّهَا اللَّهُمَّ إِنْ تَهْلِكْ هَذِهِ الْعَصْبَةُ لَا تَعْبُدُكَ** . ويدعو أن مظهر النبي في إتهاله كان سبباً في تقوية الروح المعنوية عند المسلمين ، فتنلبوا في مبارزاتهم الفردية مما دعاهم إلى القتال بشدة عند الالتحام؛ بحيث اضطروا المكيين إلى الانسحاب ؛ بعد أن تركوا وراءهم أشلاء سبعين قتيلًا وكثيراً من الأسرى^(٨) .

ومع أن هذه المعركة هي معركة بين المسلمين وأعدائهم الذين أجبروهم على ترك بلدكم ، والذهاب إلى المنفى ؛ إلا أن النبي أمر بمعاملة الأسرى بالإحسان :

(١) للمعارف ، ص ٧٨ من ٩ .

(٢) ابن هشام ، ١ ، ص ٤٣٦ .

(٣) المعارف ، ص ٧٥ .

(٤) نفسه ؛ ياقوت ، معجم ، ص ٨٨ .

(٥) انظر : Hamidullah : Les Champs de Bataille au temps du Prophète. R. E. I. année 1939, p. 3

(٦) ياقوت ، معجم البلدان ، ٢ ، ص ١٢٨ .

(٧) ابن هشام ، ١ ، ص ٤٣٩ ، فإيادها . يوجد الآن مكان العريش مسجد ، يظهر

أنه بني في عهد المالك . انظر : Op. cit, p. 4 : Hamidullah

(٨) اختلف في عدد القتلى والأسرى . ابن هشام ، ١ ، ص ٥١١ .

فكثير من سادات قريش افتدوا^(١) بالمال ، أما الفقراء فقد أطلقوا دون فداء^(٢) . وكان من الأسرى أبو الماسي بن الربيع — زوج زينب ابنة النسي — التي بعثت إلى والدها بقلادة لها ، كانت خديجة قد أهدتها إليها عند زفافها إلى أبي الماسي ، فلما رآها النبي رق لها رقة شديدة ، وطلب أن يرد لها أسيرها^(٣) ؛ مع أن الصحيفة كانت تمنع اجارة المشرك^(٤)

وكان للنصر في يوم بدر^(٥) أثره في تقوية معنويات المسلمين ، فقد تغلبوا وهم الفئة القليلة على الفئة الكثيرة ، خصوصاً وأن الحرب في كل وقت عند العرب وسيلة صحيحة للحكم على الأشياء^(٦) . بل يصور القرآن^(٧) هذه المعركة وكأن جماً حاشداً من الملائكة كانت تحارب مع المسلمين . ولما كانت هذه أول معركة في سبيل الدين ، فقد نظر المسلمون دائماً إلى الذين اشتركوا فيها نظرة مقدسة ، بحيث نعرف أسماءهم فرداً فرداً^(٨) ؛ وأسماء من استشهد منهم^(٩) . ولذلك لم يتردد النبي في أن يضيف إلى هذا النصر المؤبد نصراً آخر وذلك بالتخلص من قبيلة بني قينقاع^(١٠) اليهودية التي كانت تسهر^(١١) بمسلى المدينة ، فحاصرها إلى أن قبلت التسليم ، ولعله أراد بهذه الضربة أن يخيف بقية اليهود في المدينة .

(١) نفسه ، ١ ص ٤٦٢ .

(٢) نفسه ، ١ ص ٤٧٠ .

(٣) نفسه ، ١ ص ٤٦٥ .

(٤) ابن هشام ، ١ ص ٣٤١ — ٣٤٤ ؛ مجموعة الوثائق ، ص ٤ على الخصوص .

(٥) القرآن ٣ : ١٢٣ .

(٦) قال زهير بن أبي سلمى :

فإن الحق مقطعه ثلاث عيين أو قار أو جلاء

(انظر التويرى ، ٣ ص ٦٢) . وقد ذكر القرآن هذا اللبأ وهو ما يعرف « بالمباهلة »

(القرآن ٣ : ٦١) . انظر أيضاً : Cheira : La lutte , p. 8 sqq : Massignon :

La Mubâhala. Extr. de l'Ann. de l'Ecol. des H. Et. Sect. dès.

S. R. 1943 — 1944.

(٧) القرآن ٣ : ١٢٤ — ١٢٥ ؛ ٨ : ١٢ ، ٥٠ .

(٨) ابن هشام ، ١ ص ٤٨٥ .

(٩) الماروف ، ص ٧٨ ص ٥ فا بعدها . يورد أسماء أربعة عشر رجلاً .

(١٠) ابن هشام ، ٢ ص ٥٤٥ ؛ انظر : Mah, p. 93 : Grimme

(١١) كذلك كانت تفل من قيمة نصر محمد في بدره ابن الأثير ، الكامل ، ٢ ص ٩٦ .

(م — ٨ التاريخ السياسي)

أما المكيون فلم يعترفوا بفوز محمد عليهم في بدر، وصمموا على الأخذ بالثأر، خصوصاً وأن محمداً أصبح دائماً التعرض لقوافلهم. فخرجوا في شوال من السنة الثالثة للهجرة (مارس ٦٢٥) في ألف فارس يلبسون الدروع وثلاثة آلاف من المشاة بقيادة أبي سفيان — وهو القائد الذي هُزم في بدر — وكان خلفهم النساء ينشدن الأناشيد المناسبة؛ لتشجيع المحاربين على القتال^(١). ولقد كان اصطحاب النساء^(٢) في الحرب عادة جرى عاها العرب في كل وقت، وحتى بعد انتشار الإسلام فإنهم اصطحبوا نساءهم في حروبهم ضد الروم والفرس؛ فالنساء وجودهن كن يحيرن الرجال على القتال؛ دفاعاً عن العرض، الذي كان أم شيء عند العرب. أما النبي فقد خرج في ألف^(٣) رجل من أصحابه — وهو راكب فرسه «السكب»^(٤)، وليس مع المسلمين غيره وفرس آخر لأحد الصحابة — إلى جبل أحمير اسمه أحد في الشمال، ليجعل المدينة في أعقابهم إذا ما توجه إليه الكفار؛ فبذلك يتمكن من قطع خطوطهم^(٥)، ويتفادى القتال فيها. وقد برهن في هذه الموقعة على مقدرة حربية عظيمة؛ فنظم المقاتلة في صفوف على عادة العرب في القتال، ووضع رماة النبال في المؤخرة على جبل^(٦) «عينين» جنوبي أحد، لحفظ ظهور المسلمين، وأمرهم بالثبات^(٧) بموضعهم مهما حدث. ومع أن جيش النبي كان أقل عدداً من جيش المشركين؛ فإنه حارب بشجاعة، بحيث اضطر القرشيون إلى الحرب.

(١) كن يلقن:

إن تقبلوا تصانق ونفرض النار
أو تدبروا تفارق فراق غير وامق

ابن هشام، ٢ من ٥٦٢.

(٢) انظر بعده.

(٣) المعارف، ص ٨٩ من ١.

(٤) التوري، ١٠ من ٣٣ — ٣٤. كان يسمى أيضاً: «المرتجز» و «التجيب».

نفسه، ١٠ من ٣٥.

(٥) انظر. Hamidullah: Op.cit, p. 5. عن جبل أحد انظر. معجم البلدان، ١

ص ١٣٣ — ١٣٥.

(٦) ياقوت، معجم البلدان، ٦ من ٢٥٨. يسمى الآن هذا الجبل جبل الرماة.

Op. cit, p. 5: Hamidullah

(٧) ابن هشام، ٢ من ٥٦٢.

ولكن رماة النبال تركوا أماكنهم لجمع النخائم^(١) مخالفين بذلك أمر النبي ، فانتهز خالد بن الوليد هذه الفرصة — وكان وقتئذ أحد قواد الشركين — وهجم بالفرسان من ناحية الجبل ، فقتل عدداً كبيراً من المسلمين ، وتفرقوا في كل مكان ، وجرح النبي أثناء دفاعه عن نفسه . وقد اعتقد المكيون أنهم قضوا نهائياً على دعوة محمد ، خصوصاً وأن اشاعة قتله^(٢) ملأت آذانهم ؛ فانسحبوا من ميدان المعركة راجعين إلى بلادهم مسرورين . ولكن نساءهم لم تترك ميدان القتال إلا بعد أن شفت غليلها من قتلها في بدر ، فجعلن أنوف الموتى من المسلمين وآذانهم ليضعنها قلائد ؛ ولم يندمنهن هند^(٣) امرأة القائد أبي سفيان ، التي بقرت بطن حمزة — ابن عم النبي — واستخرجت كبده فلاكتها . وبذلك نال المشركون ثأرهم في بدر ، وقال أبو سفيان في هذه المناسبة^(٤) : «يوم بيوم بدر . والحرب سجال» .

أما النبي فقد رجع إلى المدينة مسرعاً ؛ وقام بطرد^(٥) « بنى النضير » ، وهي طائفة أخرى من اليهود حاولت أن تستفيد من هزيمة النبي بالغدر به ، فحاصرها وقطع نخلها وأحرقه ، وأجلاها هي الأخرى عن المدينة — وذلك في سنة أربع هجرية^(٦) (٦٢٥) — ليضم أرضها إلى أملاك المسلمين .

ولما علمت قريش أن محمداً لم يقتل ، فهمت ألا قضاء عليه إذا لم تدمر المدينة التي آوته ، وصممت على حربه هذه المرة في عقر داره . وقد سعى المكيون قبل هجومهم على المدينة إلى تكوين حلف قوى من كل العناصر الموالية^(٧) من البدو،

(١) المعارف ، ص ٧٩ .

(٢) ابن هشام ، ٢ ص ٥٧٤ .

(٣) قسه ، ٢ ص ٥٨١ .

(٤) الليداني ، جميع الأمثال ، ١ ص ١٤٤ ؛ انظر . أبو الفضل والجال ، أيام العرب في الإسلام ، القاهرة ١٩٥٠ ، ص ٣٧ .

(٥) ابن هشام ، ٢ ص ٦٥٢ فابعدهما ؛ انظر . ولتسنون ، تاريخ اليهود ، ص ١٣٥ ؛

Mohammed en de Joden te Medina, p. 82 : Wensinck

(٦) ابن هشام ، ٢ ص ٦٥٢ .

(٧) قسه ، ٢ ص ٦٦٩ — ٦٧٠ .

أمثال : فزارة وأشجع ومرة وعطفان ، وأيضاً بالتعاون مع « بنى قريظة » .
 — بقية اليهود في المدينة — الذين كانوا يكرهون^(١) المسلمين بسبب إخراجهم
 لبني القينقاع والنضير . فجمع أبو سفيان من القرشيين وأحبيشهم^(٢) ، ومن القبائل
 والعشائر البدوية من نجد وتهامة^(٣) جيشاً جراراً ، لا يقل عدده عن عشرة^(٤) آلاف
 مقاتل ، ليزحف بهم على المدينة . وقبل أن يباشر زحفه أرسل إلى محمد كتاباً^(٥)
 يطالبه فيه بنصف نخل المدينة الكثير ، ولكن النبي رد عليه بكتاب قال له فيه
 إنه في انتظاره .

ولم يكن من الممكن أن يخرج النبي في هذه المرة من المدينة كما حدث في بدر
 واحد ؛ بل كان على كل فرد في المدينة أن يشترك في رد الخطر المحيط بها من
 جانب المكين ومن عناصر البدو — حلفاء المكين — المتشوقين إلى الفارة . ولم
 يعتمد النبي في الدفاع عن المدينة بالتحصن في بيوتها ، وإنما لجأ إلى الدفاع عنها
 بناء على مشورة سلمان الفارسي^(٦) ، وذلك عن طريق حفر خندق^(٧) في شمال
 المدينة — ولم يكن الخندق من أساليب الحرب المعروفة عند العرب — حيث
 أنها كانت هي المنطقة الخالية من التحصين : فالمدينة محاطة من نواحيها الثلاث^(٨)
 الأخرى بالجبال وأراض الحرة — أي أراض مملوءة بالأحجار — والحدائق

(١) نفسه ، ٢ ص ٦٧٤ ؛ انظر . ولفنسون ، تاريخ اليهود ، ص ١٤١٠ فما بعدها .

(٢) انظر عن هذه الكلمة . قبله

(٣) ابن هشام ، ٢ ص ٦٧٣ .

(٤) نفسه .

(٥) نص هذا الكتاب موجود في مخطوطه في تركيا ، وينسب إلى محمد بن جرير الطبري

انظره في مجموعة الوثائق ، ص ٨ — ٩ .

(٦) ابن هشام ، ٢ ص ٦٧٧ . هو من أصبهان من أسرة ارسقراطية فارسية كانت
 قبيلة كلب باعت في يرب ، فاشتره النبي واعتقه ؛ ويظهر أنه عاش إلى سنة ٣٢ هـ . ابن هشام ،
 ١ ص ١٣٦ فما بعدها ؛ الطبري ١ : ٢٤٤١ ؛ انظر Nouvelles Recherches : Huart 1913, p. 3 sqq.
 sur la légende de Selmân du Fars Paris 1913, p. 3 sqq.

(٧) ابن هشام ، ٢ ص ٦٧٠ . وهي كلمة فارسية . انظر Huart Op. cit, p. 4 :

(٨) انظر . ياقوت ، معجم البلدان ، ٧ ص ٤٤٢ فما بعدها ؛ Hamidullah :

Op. cit, p. 9

والنخيل؛ ولذلك سميت المعركة التي ستدور رحاها حول المدينة «يوم الخندق»^(١)، نسبة لهذا الخندق، أو «يوم الأحزاب»^(٢) بسبب اشتراك قبائل موالية للمكيين.

ولكن القرشيين الذين وصلوا إلى المدينة في السنة الخامسة^(٣) الهجرية (٦٢٦)، وأثار دهشتهم وجود الخندق؛ لم يحاولوا عبوره، وفضلوا البقاء حتى يخرج المسلمون إليهم. ولما ملوا المقام دون أن يخرج المسلمون، وتمرضوا لمواصف رملية، فكوا الحصار ورجعوا إلى مكة دون تحقيق غرضهم، خصوصاً وأن النبي استمال غطفان من حلفائهم^(٤)، مما أوهن المكيين.

ولكن الخطر لم يذهب عن المسلمين برجع المكيين إلى بلادهم، بل كان الخطر من جانب بني قريظة، القبيلة اليهودية التي اشتركت مع المكيين في تأليب^(٥) العرب على المسلمين وكانت أثناء حصار المشركين تتعاون معهم، أي أنها خرجت عن نصوص الصحيفة^(٦) التي كتبها النبي معهم. لذلك — بعد رحيل المكيين — لم يتردد النبي في محاصرتها في أطامها، ثم قبلت التسليم على تحكيم شخص بعينه هو سعد بن معاذ^(٧) — وهو سيد الأوس — وقد نفذ النبي حكم هذا الرجل فيهم: وهو يقضي بقتل الرجال، وسبي النساء والذرية، وتقسيم أموالهم بين المسلمين. وقد كان بنو قريظة آخر من كان من اليهود في المدينة، وإن بقي اليهود في شمالها^(٨) في خير وتياها ووادي القرى وفدك وغيرها، إلى أن أخرجهم منها الخليفة عمر فيما بعد، وبذلك خلت الحجاز منهم.

(١) ابن هشام، ٢، ص ٦٩٩.

(٢) القرآن ٢٣ : ٢٠.

(٣) ابن هشام، ٢، ص ٦٦٨.

(٤) نفسه، ٢، ص ٦٧٦؛ ٦٨١.

(٥) نفسه، ٢، ص ٦٧٤؛ انظر. ولفنسون، تاريخ اليهود، ص ١٤١ فما بعدها.

(٦) انظر. هذه الصحيفة ابن هشام، ١، ص ٣٤١ — ٣٤٤؛ مجموعة الوثائق،

ص ١ — ٤؛ انظر. قبله.

(٧) ابن هشام، ٢، ص ٦٨٩. عن سيد الأوس انظر. نفسه، ٢، ص ٦٧٥.

(٨) انظر. بعده.

وإذا كان النبي قد اطمأن على دعوته ، فإنه أراد أن يجرب نوعاً جديداً من السياسة مع المشركين من أهل مكة ، لعلهم يثوبوا إل رشدهم ؛ خصوصاً وأن دعوته ما كانت لتعمّ العرب دون أن تعترف بها مكة لمكانتها المقدسة عندهم . ففي آخر سنة^(١) سنة (٦٢٨) قرر النبي الخروج معتمراً^(٢) — أى زيارة الكعبة في غير موسم الحج العام — فخرج لباساً ملابس الإحرام ومعه الهدى^(٣) إلى الكعبة ، ولا يحمل معه إلا السيوف . وقد أوقع هذا القرار قريشاً في مأزق ، فلم يكن من الممكن أن يرد أى حاج إلى الكعبة ، ثم إن مجيء النبي إليها بعد سماع العرب بدعوته ؛ قد يكون فيه احتفاظ للسكيين بنفوذهم وكبريائهم ، وما يدره عليهم هذا النفوذ من ثروة .

على أن قريشاً كانت لا تأمن عاقبة مجيء النبي وأتباعه إلى مكة ، ولذا اتخذت حذرهما وخرجت مع حلفائها من البدو ؛ لتتعرف حقيقة مقاصده . وقد تبادل النبي معها السفارات ، فأرسل من قبله صاحبه عثمان بن عفان^(٤) — وهو سيمسّر الخليفة^(٥) الثالث فيما بعد — بحيث أنه لما بلغه أنه قد يكون قتل دعا المسلمين إلى الحرب ، وهو ما عرف بببيعة الرضوان^(٦) . ولكن قريشاً قبلت دخول محمد مكة ، على أن لا يدخلها هذا العام ، وإنما الرجوع^(٧) في العام الذى يليه بدون سلاح إلا السيوف في قرابها ، والمقام بها ثلاثة أيام فقط . كذلك رضوا بامضاء هدنة « الحديبية »^(٨) معه لمدة عشر سنين ، وهى : تعطى الحرية لأهل المدينة أو مكة في التنقل بأمان في الجزيرة ، وللقبائل أن تدخل في عهد « عقد » محمد أو قريش ، وأن يُرجع محمد موالى قريش الفارين ولا ترجع مكة ممن مع محمد إذا جاءوها ؛ كما

(١) ابن هشام ٢ ص ٧٤٠ .

(٢) لسان العرب ، ٦ ص ٢٨٢ . وهى كلمة مأخوذة من الاعتبار وهى الزيارة . انظر قبله .

(٣) القرآن ٢ : ١٩٦ .

(٤) ابن هشام ، ٢ ص ٧٤٦ .

(٥) انظر . بعده .

(٦) نفسه ، ٢ ص ٧٤٦ .

(٧) نفسه ، ٢ ص ٧٤٨ .

(٨) نفسه ٢ ص ٧٤٧ ؛ مجموعة الوثائق ، ص ١٤٠ . الحديبية هى مكان اسفل مكة .

ابن هشام ، ٢ ص ٧٤١ . وقد تنسب إلى بكر . الحشنى ، شرح السيرة ، ٢ ص ٣٣٩ .

رفض القرشيون الاعتراف في هذه المعاهدة بالنبي كرسول من عند الله - مع أن ذلك من دعائم الدين الجديد - وعثووا الصلح باسمك « اللهم »^(١) ، وقبل النبي ذلك . وقع النبي هذا الصلح ، الذي اعتبره القرآن فتحاً^(٢) مبيناً ، على الرغم من أن بعض كبار الصحابة كانوا يريدون^(٣) القتال في أول الأمر . وقد دل النبي بقوله هذه الهدنة على دبلوماسية ماهرة ، لأنه بمقتضى هذا الصلح استطاع أن يأخذ أول اعتراف من مكة بزعامته السياسية بين العرب ، وكان سبباً في نشر دعوته واتساعها بانضمام القبائل التي ترددت في حلفه ، على الخصوص قبيلة خزاعة المجاورة للمدينة^(٤) . ولعل النبي - كما يذكر مؤرخ السيرة - أرسل في ذلك الوقت الكتب^(٥) إلى جميع ملوك العالم المعروفة ، مثل : هرقل عظيم الروم وكسرى فارس ونجاشي الحبشة وموقس مصر ، ورؤساء القبائل في أطراف الجزيرة العربية ، مثل : النساسنة والاضميين وأهل عُمان واليمامة والبحرين وملوك اليمن ، يدعوهم إلى الاسلام . كذلك استفاد من هذه الهدنة : بالقضاء على الخطر اليهودي في خيبر وفدك ووادي القرى وتيما ، وهي مجموعة من الواحات في أقصى شمال الحجاز^(٦) ، خصوصاً وأنهم بعد أن أخرج النبي اليهود من المدينة ، كانوا يؤلبون القبائل العربية في هذه المنطقة عليه ؛ فقام النبي بفرزها : فصالح من رضى المصالحة ، وحارب من امتنع عليه ، وإن ترك أراضيهم في أيديهم ، وأقام بينهم عماله^(٧) ، واستولى على جزء من محمول^(٨) أراضيهم .

(١) ابن هشام ، ٢ ص ٧٤٧ .

(٢) القرآن ٤٨ : ١

(٣) ابن هشام ، ٢ ص ٧٤٧ .

(٤) نفسه ، ٢ ص ٧٤٧ - ٧٤٨ .

(٥) انظر ما ذكرناه عن صحة هذه الكتب . وقد اختلف في تاريخ ارسالها فقبل لها سنة الحديبية (ابن هشام ، ٢ ص ٩٧١) أو في السنة العاشرة (٦٣١) انظر . ابن قتيبة المعارف ، ص ٨٢ . عن هذه الكتب جميعاً انظر . مجموعة الوثائق ، ص ٢٣ فما بعدها ؛ حيث تقدمها بمراجعتها التي وردت فيها ؛ انظر . أيضاً . ابن الفراء ، كتاب رسل الملوك ومن يصلح للرسالة والسفارة ، القاهرة ١٩٤٧ ، ص ٣ و ٥ .

(٦) البلاذري ، فتوح ، ص ١٥ .

(٧) ابن هشام ، ٢ ص ٧٥٧ .

(٨) أبو يوسف ، الخراج ، ص ٥٩ - ٦٠ .

وفي السنة السابعة^(١) (٦٢٧) عاد النبي ومعه ألفان من الحجاج المسلمين إلى مكة ، ولم يجد في هذه المرة أى عائق ، وقام بتأدية « العمرة » بالطواف حول الكعبة والسعى بين الصفا والمروة ؛ وإن لم ينمه ذلك من التفكير في تحطيم الأصنام التي بداخلها يوماً ما . وقد ترك منظر النبي وأصحابه أثراً عميقاً في نفوس كبار المسلمين ، فانضم إليهم منهم اثنان : خالد بن الوليد^(٢) — الذي كان سبب هزيمة أحد — وعمر بن الماص^(٣) ، وكلاهما سيكون من كبار قواد الفتوح الإسلامية .

ومنذ عاد النبي من مكة وهو السيد الذي لا ينازع : فقد أرسل حملة في جمادى الأولى سنة ثمان^(٤) للهجرة (أغسطس ٦٢٩) ، مكونة من ثلاثة آلاف مقاتل نحو مشارف الشام ، بقيادة زيد بن حارثة^(٥) ، الذي كان النبي تبناه . ونحن لا نعرف الغرض من هذه الحملة الصغيرة نحو بلاد الشام ، فلعل النبي قصد بإرسالها إشعار العرب المسيحيين بالشام بقوة الإسلام في الحجاز ؛ وإن كنا نستبعد أن يكون قصده من إرسالها نحو الشمال هو التوحيه على القرشيين ، حتى يهاجم مكة . وقد تلاقت هذه الحملة مع عرب الشام ، وهم الذين يشير إليهم ابن هشام باسم « الروم^(٦) » — لعله بسبب أنهم من أتباع الروم أو البيزنطيين — في موضع بالشام اسمه : « مؤتة^(٧) » ، فهزم جيش المسلمين ، وقتل زيد بن حارثة وجعفر

(١) ابن هشام ، ٢ ص ٧٨٨ .

(٢) نفسه ، ٢ ص ٧٤١ .

(٣) اختلف في تاريخ إسلامه الذي قد يكون في نفس وقت إسلام خالد ، أو بعد المدينة

انظر . نفسه ، ٢ ص ٧١٦ .

(٤) الماروف ، ٢ ص ٨١ ؛ انظر . رضا ، محمد ، ص ٣٦٢ — ٣٦٣ .

(٥) ابن هشام ، ٢ ص ٧٩١ و ٧٩٤ ؛ ابن سعد ، ١/٣ ص ٢٦ — ٣١ ؛
Ency. de l'Isrl. 4 p 1261 . لعل هذه الحملة أرسلت لأن الفاسقة قتلت

رسول النبي إليها . انظر . Ency. de l'Isrl. (art Mu'ta) 3, p. 699 .
(٦) ابن هشام ، ٢ ص ٧٩٢ . هم — ولا ريب — المقصود بهم « روم العرب » .

الطبري ١ : ٢١٠١ ؛ انظر . بعده .

(٧) الحنفي ، شرح سيرة النبي ، ٢ ص ٣٥٣ ؛ انظر Chronographia : Théophane

éd. de Boor, I, 335

ابن أبي طالب^(١) - ابن عم النبي - ولم ينقذهم غير تراجعهم بقيادة خالد بن الوليد ، الذي أصبح من قواد النبي .

على كل حال يؤكد بن هشام - مؤرخ السيرة - أن النبي سار على مكة في رمضان من نفس العام^(٢) (ديسمبر ٦٣٠) ، بسبب أن قريشاً نقضت^(٣) الصلح لما علنت بانكسار المسلمين في « مؤتة » فهاجت خزاعة^(٤) ؛ وهي القبيلة التي كانت توابت لمخالفة المسلمين عند عقد هدنة « الحديبية » . ويبدو أن أبا سفيان^(٥) - زعيم الكهين - والعباس عم النبي ، أسرعوا إلى النبي قبل وصول الحلة ، ليسلم الأول نفسه حيث اعتنق الإسلام ، وأخذ الأمان لقريش ؛ وقد أراد النبي أن يعامل عدوه المهزوم معاملة كريهة فأعلن أن من يدخل دار أبي سفيان في مكة فهو آمن ، وذلك على الرغم من أن أبا سفيان شنها حرباً شواء على المسلمين ؛ منذ ظهور الدعوة . وحين وصول النبي إلى مكة على رأس عشرة^(٦) آلاف مقاتل - وهو عدد لم يعرف له مثيل من قبل في جيش النبي ، مما يدل على أنه استفاد حقاً من الهدنة بجمع الأنصار حوله - ولم يقابل إلا بمقاومة ضعيفة من جانب بعض المشركين ، ولكن خالد بن الوليد تمكن من القضاء^(٧) عليها ، فأقبل الرجال والنساء على النبي لبايعته^(٨) . وبذلك سقطت مكة في الصراع بينها

(١) أبو الفرج الأصبهاني ، كتاب مقاتل الطالبين ، الجزء ١٣٥٣ ، ص ٧ .

(٢) للمعارف ، ص ٨١ .

(٣) ابن هشام ، ٢ ص ٨٠٢ .

(٤) البلاذري ، فتوح ، ص ٣٦ .

(٥) ابن هشام ، ٢ ص ٨١٤ . لم يكن العباس قد أسلم قبل ذلك ، وإن كان موقفه من الدعوة الإسلامية هو موقف المحاييد ، وإليه ستنسب الخلافة العباسية فيما بعد .

(٦) ابن هشام ، ٢ ص ٨٤٢ . سبق للقرشيين أن جموا هذا العدد من عرب نجد وتهامة . انظر . قبله .

(٧) نفس المرجع ، ٢ ص ٨١٧ .

(٨) ابن الأثير ، الكامل ، ٢ ص ١٧١ - ١٧٢ . هذه الكلمة تعني العهد على الطاعة ، وتم بالمصافحة . انظر . بعده .

وبين المدينة ؛ وسمى ذلك اليوم « يوم الفتح ^(١) » .

وكان أول ما قام به النبي بعد فتح مكة هو هدم ^(٢) أصنام الكعبة ، وإن أبقى على الحجر الأسود ، الذي كان مقدساً ^(٣) بسبب أنه كان بالكعبة منذ زمن إبراهيم ، وكان وهو يكسر الأصنام يقول : ﴿ وَقُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا ١٧ : ٨١ ﴾ . ولم يحاول النبي أن يقضى على نفوذ هذه المدينة المهزومة ، فأعلن أنها تبقى دائماً حراماً ^(٤) لا يقاتل فيها ؛ وأن تكون الكعبة هي بيت الله الحرام ، يحج إليها العرب حتى المشركون ^(٥) منهم . كذلك لسكى يقضى على نفوذ مكة الحربي ألنى ^(٦) اللوائنهاثياً ؛ وهو قيادة الحرب كإذ كرنا .

وقد كان سقوط مكة بين يديه سبباً في زيادة نفوذه في الجزيرة العربية ، بحيث أصبح يعرف « بأمر الحجاز » أو « أمير مكة ^(٧) » . ولكن عارضت هذه السيطرة بعض قبائل الحجاز التي غلبت عليها حمية الجاهلية في التعصب لحريتها ، مما دعا النبي إلى أن يسير إليها بنفسه : فانتصر على هوازن بعد أن حوى وطيس ^(٨) الحرب بينه وبينها في يوم « حنين ^(٩) » ، ثم سار إلى ثقيف ^(١٠) في الطائف — وهي التي

(١) ابن هشام ، ٢ ص ٨٢٢ .

(٢) الأصنام ، ص ٣١ س ٤ فـا بعدها .

(٣) انظر . قبله .

(٤) البلاذري ، فتوح ، ص ٤٢ . انظر . بعض الأحاديث النبوية عن قداستها .

التوري ، ١ ص ٢٩٨ .

(٥) حتى ذلك الوقت لم يكن للمشركون منعوا من الحج إليها . انظر . بعده

(٦) ابن هشام ، ٢ ص ٩٦٨ . النصوص متضاربة بخصوص إلغاء هذه الوظائف ؛ فينقل

ابن الأثير بأن السقاية والرفادة لما أخذها العباس من أبي طالب ، بقيت في أيدي أبنائه حتى صار يليها الخلفاء العباسيون انظر . الكامل ، ٢ ص ١٤ . كما يذكر أن الحجابة بقيت ، وأن دار الندوة تحولت فيما بعد إلى دار الامارة . انظر . نفسه .

(٧) ابن خلدون ، المقدمة ، ص ١٢٩ س ٢٠ .

(٨) الميداني ، ٢ ص ٢٧١ .

(٩) القرآن ٩ : ٢٥ .

(١٠) ابن هشام ، ٢ ص ٨٦٩ .

كانت رفضت اجارته قبل الهجرة إلى يثرب — فحاصرها ورمى حائطها^(١) بالمنجنيق ، وهاجمها بدبابية^(٢) مغطاة بجلاء البقر .

وليوطد النبي نفوذه على حدود الحجاز الشمالية — وهي منطقة كانت تسكنها قبائل عربية مسيحية^(٣) في الغالب، مثل: كلب وقضاعة ولخم وجذام وعذرة وغيرها، وبعض القبائل اليهودية^(٤) — سار بنفسه على رأس حملة في رجب من السنة التاسعة^(٥) (أكتوبر ٦٣٠) ، فبسط نفوذه فيها على قرى ومراكز عديدة بعضها حتى من أرض الشام، منها: تيوك^(٦) ودوامة الجندل^(٧) وأيلة^(٨) ومعظم سكانها من المسيحيين^(٩) ، وأذرح والجرءاء ومقنا^(١٠) وهم من اليهود^(١١)؛ فمقد مع جميع أمراء هذه المراكز معاهدات أمان^(١٢) ، تؤمنهم على ديانتهم وأموالهم لقاء دفع الجزية^(١٣)؛ بحيث ستكون بالنسبة لخلفاء الإسلام نسقاً للاتفاقات التي يتعامل بها المسلمون مع أهل الكتاب . وفي نفس العام التاسع^(١٤) (٦٣١) أصبح الحج إلى مكة يشمل عدداً كبيراً من عرب الجزيرة ، وعرف « بالحج الأكبر^(١٥) » — وهي أول^(١٦) حجة

(١) ياقوت ، معجم البلدان ، ٦ ص ١٤ .

(٢) البلاذري ، فتوح ، ص ٥٥ . المنجنيق آلة لرمي الحجارة أو المواد اللتهبة ، أما الدبابية فهي ستارة يحمي وراءها القائلة لنقب الحوايط انظر عن هذه الأخيرة Suppl. : Dozy
aux dict arabes 2ed . I p 421

(٣) البلاذري ، فتوح ، ص ٣٣ — ٣٤ .

(٤) ابن سعد ، ٢/١ ص ٣٨ .

(٥) للمعارف ، ص ٨٢ .

(٦) ابن هشام ، ٢ ص ٩٠٢ ؛ معجم البلدان ، ٢ ص ٣٦٥ .

(٧) البلاذري ، فتوح ، ص ٣٣ — ٣٤ ؛ ياقوت ، ٤ معجم البلدان ، ١٠٦ فما بعدها .

(٨) ابن سعد ، ٢/١ ص ٣٧ . وهي التي اليوم تعرف بالمقبة ؛ انظر . قبله وبعده .

(٩) البلاذري ، فتوح ، ص ٣٣ — ٣٤ .

(١٠) قسه ، ص ٥٩ — ٦١ ؛ معجم البلدان ، ١ ص ١٦١ — ١٦٢ ؛ ٣ ص ٧٢ .

(١١) ابن سعد ، ٢/١ ص ٣٨ .

(١٢) انظر . مجموعة الوثائق ، ص ٣٢ — ٣٤ و ٣٥ و ٣٦ — ٣٩ .

(١٣) ابن سعد ، ٢/١ ص ٢٨ — ٢٩ ؛ انظر . مجموعة الوثائق ، ص ٣٢ عن كلمة

الجزيرة انظر . بعده .

(١٤) للمعارف ، ص ٨٢ .

(١٥) القرآن ٩ : ٣ . (١٦) للمعارف ، ص ٨٢ .

في الإسلام — وقد أناب فيه أبا بكر^(١) صديقه ليقرا عليهم سورة براءة^(٢) ، التي يتبرأ فيها محمد ممن يحج من المشركين بعد هذا العام إلى مكة ، واستجاز فيها قتل^(٣) من يدخلها منهم ؛ وإلى وقتنا الحاضر لا يحج إلى مكة إلا المسلمون . كذلك جاءه وفود عديدة من جميع أنحاء الجزيرة إلى المدينة — التي أبقى عليها كعاصمة للمسلمين — حتى من المسيحيين في نجران ، والفساسنة^(٤) في الشام ، بحيث سمي هذا العام أيضا « بعام الوفود »^(٥) ، وأخذ الناس يدخلون في دين الله أفواجا .

أما الحجة المعروفة بحجة الوداع^(٦) ، وهي في السنة العاشرة (٦٣٢) ، فقد قام بها النبي بنفسه ، يحيط به عدد كبير من العرب^(٧) ، جاءوا من كل أركان الجزيرة ، فحج بالناس ، وخطب فيهم خطبته ، التي نزل فيها الوحي مبشرا أنه : ﴿ الْيَوْمَ أَكَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ دِينَكُمْ وَأَمَعْتُ عَلَيْكُمْ نَعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا ۝ ٣ : ٥ ۝ ﴾ . وهذه الحجة الأخيرة مازالت معتبرة كنموذج لتأدية فريضة الحج حتى وقتنا الحاضر .

بعد هذه الحجة اضمحلت صحة النبي وغلبت عليه الحمى ، ووافاه الأجل يوم الاثنين^(٨) ١٣ من ربيع الأول من السنة الحادية عشرة (٨ يونيو سنة ٦٣٢) ، وهو عند زوجته عائشة ، التي كان تزوجها^(٩) عند هجرته إلى يثرب . وتصور لنا كتب « السير » شخص^(١٠)

(١) ابن هشام ، ٢ ص ٩١٩ ؛ انظر . هيكيل ، الصديق أبو بكر ، ص ٥٣ .

(٢) القرآن سورة (٩) ، وتسمى سورة التوبة .

(٣) القرآن ٩ : ٥ .

(٤) انظر . تاريخ النسطوريين (P. O.) ، الجزء ١٣ / ٢ ، ص ٦٠١ . [٢٨١] ؛ ٦٠٢ — ٦١٧ [٢٨٧ — ٢٩٧] ؛ انظر . مجموعة الوثائق ، ص ٨٠ .
فأبعدها .

(٥) ابن هشام ، ٢ ص ٩٣٣ .

(٦) نفسه ، ٢ ص ٩٦٨ . فأبعدها .

(٧) نفسه ، ٩٧٠ .

(٨) نفسه ، ٢ ص ١٠٠٩ .

(٩) المعارف ، ص ٦٥ . وهي بقيت حتى خلافة معاوية ، وتوفيت حوالى سنة ٦٧٧ / ٥٥٨ .

(١٠) ابن اسحق ، كتاب فتوح مصر ، ص ٩ .

النبي الجليل على أنه كان وسياً قسماً ، معتدل القامة ، بعيد الهامة ، أشم العينين ، واضح الجبين ، أسيل الخدين ، رقيق الشفتين ، براق الثنايا ، بعينه دمع ، وبمحابه زجج ، وبأسنانه فلج ، وأنف غير معوج .

وبذلك انتهت سيرة النبي المليئة بالكفاح والنضال في سبيل إمامة العرب إلى عقيدة الدين القديم أو الاسلام ، والأخذ بيدها من وهدة الوثنية المظلمة التي حولت حياة العرب إلى حياة لا أهداف لها أو مثل ؛ ولا ريب أن نجاحه في تحقيق رسالته يرجع قبل كل شيء إلى إيمانه الشديد بالكرامة البشرية .

* * *

كثر حديث بعض المستشرقين^(١) ؛ بأن الاسلام بخلافه لم يأت بجديد ، وأنه قل كثيراً عن الأديان الأخرى ، وفي الحق إن بعض عقائد الاسلام تشابه في أسما بعض العقائد في الأديان الأخرى^(٢) ؛ إلا أن الاسلام قد أوجد صورة غير منكورة من دين جديد مطبوع بالطابع العربي^(٣) ، سرعان ما احتل مكائنه المرموقة بين الأديان الأخرى ، وقد كان النبي هو أول نمط من معتنقيه الذي نجد له مثيلاً^(٤) بعد ثلاثة عشر قرناً من ظهور الاسلام .

(١) انظر . Islam and the Oriental Churches, Philadelphia, : Shedd
The origin of Islam in its Christian : Bell ; 1904, p. 21 sqq
environment. p. 13 ; فون كريم ، الحضارة الإسلامية ، تعريب طه بدر ، ص ٥١
فما بعدها .

(٢) الأبشيبي ، المستطرف ، بولاق ١٢٦٨ هـ ، ١ ص ٦ . يحاول العلم المعروف
« بعلوم الأديان » أن يبحث عن طريقة للربط بين الأديان جميعاً . انظر . Saurat : Hist,
Le Mazdéisme. Préface de : De Lafont ; de Relig, p. 54 ; 298
Burnouf ; Paris 1897 Introd, p. 6

(٣) انظر . L'Islamisme son Institution, Paris 1877, : Perron .
p. 24 — 25.

(٤) انظر . Mah, p. 9. : Tor Andrae

في الحياة الدينية الصرفة : جاء الاسلام بمقائد أساسية كمقيدة التوحيد^(١) ، وهي : « لا إله إلا الله » . فكانت الدعوة إلى التوحيد شبه ثورة على عقيدة الأغلبية من سكان الجزيرة العربية الوثنية ، وحتى الأديان السايوية المعروفة وقتئذ فيها كان قد اندس فيها نوع من الوثنية : فإله اليهود أصبح إلههم وحدهم^(٢) ، وإلههم — بحسب ما ورد في القرآن كانوا يمدون « عِزْرًا »^(٣) — أحد رجال دينهم الصالحين — على أنه ابن الله ، كما كانوا لا يتبعون ما جاء في التوراة ، بحيث ضرب القرآن المثل بهم بقوله : ﴿ مَثَلُ الَّذِينَ مُّمْلُواِ التَّوْرَاتِ مَثَلٌ لِّمَنْ يُخَسِّلُهَا كَمَثَلِ الْخَرَجَانِ يَجْعَلُ أَسْفَارًا ۖ ٦٢ : ٥ ﴾ ؛ ثم إن النصرانية العربية لم تعد نصرانية صحيحة ، فالقبائل النصرانية في الجزيرة كانت لها نفس طباع العرب في الثأر ، ومنهم من كان يسمى كالعرب بعبدة الله^(٤) ، أو يحلف برب مكة^(٥) ، أو باللات والعزى^(٦) من أstenام العرب . ومن ناحية أخرى : أضحت عقيدة المسيحية عامضة بعد ما غلبت عليها الفلسفة اليونانية^(٧) ، وكل فرقة فيها تختلف عن الأخرى في جوهر المقيدة نفسها ، ولا بد أن الجدل زعزع أسس هذه المقيدة . لذلك كانت دعوة الاسلام بالسمو إلى إله واحد مجرد ، دعوة إلى الإيمان بالمثل .

كذلك نصت المقيدة الاسلامية — كما تخرج من القرآن^(٨) — على الاعتراف

(١) التهان بن حيون ، دعائم الإسلام ، تحقيق فيضى ، القاهرة ١٩٥٠ ، ١ ، ص ٥٠٦ .

(٢) انظر . Les Arabes, p. 33 : Bertram

(٣) القرآن ٩ : ٣٠ . عزير هذا هو الذى عرف اليهود بدينهم ، الذى كانوا قد تناسوه . الشعبي ، قصص الأنبياء ، ص ٢٤٠ — ٢٤١ .

(٤) ابن هشام ، ١ ص ٢٠ .

(٥) شعراء النصرانية ، جمع وتصحيح شفيق ، ١ ص ٤٥١ ؛ انظر . Tor Andrae : Mah, p. 24.

ورد في شعر عدى بن زيد .

سعى الأعداء لا يألون شراً عليك ورب مكة والصليب

(٦) ابن هشام ، ١ ص ١١٦ .

(٧) أرنولد ، الدعوة ، ترجمة حسن إبراهيم وعابدين والنحراوى ، ص ٦٦ .

(٨) سورة ٣٣ آية ٤٠ .

بمحمد كرسول الله وأنه خاتم النبيين، إذ أن الاسلام يشمل ضمناً معنى الاعتراف برسالاته^(١)، وهو وإن أرسل إلى العرب إلا أنه اعتبر نفسه أنه مرسل^(٢) لكافة الناس؛ فالدين الاسلامي يجب أن يعم العالم كله؛ ليعيد الناس إلى ملة إبراهيم^(٣) — أى الاسلام — التي فطر الناس عليها. فالاسلام وسيلة للربط بين الشعوب التي تفتنقه، إذ رسالاته كالسبحية^(٤) عامة، وليست كاليهودية^(٥) خاصة.

وفوق ذلك فرض الاسلام عقيدة الايمان بالحياة الأخرى، وهي بالنسبة لأغلبية العرب لم يكن من السهل تصورها^(٦)، فجصم السور — التي نزلت على النبي في مكة — محض على الايمان بحياة أخرى بعد الموت. وكانت هذه السور تذكر اليوم الآخر قريباً، ثم ذكرته بعد ذلك بعيداً، وأن الله وحده هو الذي يعرف اليعاد، ولهذا اليوم سهات منها: نفخة^(٧) واحدة، أو نداء من المنادى^(٨)، أو صوت غيغ يشبه الرعد، أو رجة^(٩) للأرض، فتسقط الجبال كالرماد، وتحتقن السماء^(١٠)، ويمتلئ الكون بالدخان^(١١)، وعندئذ يسقط الأحياء صرعى، ويخرج الأموات من قبورهم^(١٢) بعد نفخة أخرى، ليقفوا أمام الله والملائكة ليحاكموهم^(١٣) على ما سلف من أعمالهم: فمن كان قد أساء ساقهم الملائكة إلى

(١) انظر رأى Margoliouth في هذا الصدد: The Early development of Mohammedanism London 1914 p. 15 . انظر . قبله .

(٢) القرآن ٣٤ : ٢٨ .

(٣) نفسه ٣٠ : ٣٠ .

(٤) فح أن المسيحية كانت رسالة خاصة لبنى إسرائيل ، إلا أنها اكتسبت العموم على يد الجوارين .

(٥) انظر . ارنولد ، الدعوة ، ص ١٧ .

(٦) انظر . قبله .

(٧) القرآن ٦٩ : ١٣ .

(٨) نفسه ٥٠ : ٤١ .

(٩) نفسه ٥٦ : ٤ — ٦ .

(١٠) نفسه ٢١ : ١٠٤ .

(١١) نفسه ٤٤ : ١٠ ، ٥٥ : ٣٧ .

(١٢) نفسه ٣٩ : ٦٨ .

(١٣) نفسه ٧٨ : ٣٨ .

إلى النار التي وقودها الناس والحجارة^(١)، وأما من عمل صالحاً فإنه يدخل الجنة^(٢)، التي فيها قاكهة ولحم طير وحيور^(٣) أبكار وولدان، وأنهار^(٤) من ماء ولبن وخر وعسل. هذا هو تصوير القرآن للحياة الأخرى، ولعل العرب أيام النبي لم يفهموا من تصوير الدار الآخرة إلا المعاني وليس الحسيات، خصوصاً وأن سياق القرآن يفهم منه ضمناً وجود جنة روحية يتمتع فيها الناس برؤية الخالق ولا يشعرون فيها بمتاعب الدنيا: ﴿لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْواً وَلَا تَأْثِماً، إِلَّا قِيلاً سَلاماً سَلاماً﴾ ٥٦ : ٢٥ - ٢٦ ﴿٥﴾. ولعل القرآن - كما يذكر خلف الله^(٦) - إنما قصد من مثل هذا الوصف ماثيره الألفاظ من انفعالات ليس لذاتها، ولكن بقصد الردع، ودفع الناس إلى الخير، والأخذ بمبدأ الصرامة في الحياة الدنيا.

كذلك جاء الإسلام بواجبات دينية تعرف عند الفقهاء «بالمبادات»^(٧)، من حيث هي خضوع لله، وحث على الفضائل، وتعتبر من أركان الإسلام، وسنرتبها على حسب أهميتها :

الصلاة : وهي من دعائم^(٨) الدين الإسلامي، وتعني في كلام العرب الدعاء^(٩). وهذه الصلاة التي فرضت على المسلمين - كما نقل عن النبي - هي

(١) نفسه ٢ : ٢٤ .

(٢) نفسه ١٠ : ٩٠ .

(٣) نفسه ٥٦ : ٢١ فابعدا .

(٤) نفسه ٤٧ : ١٥ .

(٥) نفسه ٣٥ : ٣٤ - ٣٥ .

(٦) الفن القصص في القرآن الكريم ، القاهرة ١٩٥٠ - ١٩٥١ ، ص ١٤٤

١٤٦ و ١٤٧ و ١٥٣ .

(٧) النعمان بن محمد ، دعائم الإسلام ، ١ ص ٧ .

(٨) ينقل كتاب الدعائم أن النبي قال في حديث له إن البصود يقول القرآن ﴿ إن الصلاة كانت على المؤمنين كتاباً موقوتاً ٤ . ١٠٣ ﴾ ، قال : مفروضاً . انظر . دعائم ، ص ١٥٩ .

(٩) اللسان ، ١٩ ص ١٩٨ - ١٩٩ . إن كتابة حرف الألف في هذه الكلمة

« صلاة » وأوأ مثل « صلوة » يتكرر في القرآن . انظر . Ency. de l'Isl. (art Salât) 4, p, 99 sqq.

صلاة ابراهيم^(١) ، أراه إياها الوحي « جبريل^(٢) » ؛ فصلى به الظهر حين مالت الشمس ، ثم صلى به العصر حين كان ظلُّه مثله ، ثم صلى به المغرب حين غابت الشمس ، ثم صلى به العشاء حين ذهب الشفق ، ثم صلى به الصبح حين طلع الفجر . وإن كنا لا نجد في القرآن تحديداً لهذه الصلوات الخمس مجموعة هكذا : « تذكر إحدى السور صلاتين^(٣) ، إحداها عند غروب الشمس والثانية عند ظلمة الليل لعلها العشاء ، مع ترتيل القرآن في الفجر ؛ وتذكر ثانية^(٤) صلاة الصبح والمغرب والعشاء ؛ وفي ثالثة^(٥) حض على الصلوات والصلاة الوسطى التي قد يكون المقصود بها صلاة الظهر أو العصر . وهذه الصلوات اليومية عبارة عن ترتيل للقرآن والركوع والسجود ، وهي تكون وقوفاً ، وفي حالات خاصة مثل الرض تكون والمصل جالس^(٦) ، كما أنها لا تكون بالضرورة في المسجد أو في جماعة إلا صلاة الجمعة^(٧) التي تحمل محل صلاة الظهر ، وعندئذ ينتظم المسلمون في صفوف . وعلى عكس الأدبان الأخرى ؛ فإن يوم هذه الصلاة لا يكون يوم عطلة ، كما يكون يوم الأحد عند المسيحيين مثلاً ، بل هو يوم صلاة وعمل^(٨) . كذلك وجدت أنواع^(٩) أخرى من الصلاة غير هذه الصلوات اليومية ، مثل :

(١) ابن هشام ، ١ ص ١٥٩ .

(٢) نفسه ، ١ ص ١٥٨ . نجد مثيلاً لهذه الرواية عن الصلوات في أوقات النهار عما فيها من سجود وركوع عند الكلام عن «الثنائية» دين الفرس . انظر . ابن اسحق ، الثنائية تحقيق Fluegel بعنوان : Mani, seine Lehre und seine Schriften. Ein Beitrage zur Geschichte des Manichaismus aus dem Fihrist des Abu'l Faradsch Muhammed b. Ishak al-Warack 1862, p. 50.

انظر . بعده .

(٣) القرآن ١٧ : ٧٨ . انظر أيضاً الموطأ ، طبعة دحى ، ص ٤ ؛ دعائم ، ١ ص ١٥٩ .

(٤) القرآن ١١ : ١١٤ ؛ انظر : دعائم ، ١ ص ١٦٠ .

(٥) القرآن ٢ : ٢٣٨ . الصلاة الوسطى قد تكون أيضاً صلاة الجمعة . دعائم ، ١ ص ١٦٠ .

(٦) الموطأ ، ص ٣٠ — ٣١ .

(٧) دعائم ، ١ ص ١٨٥ — ١٨٩ .

(٨) القرآن ٦٢ : ٩ — ١٠ .

(٩) الموطأ ، ص ٦٤ فما بعدها ؛ دعائم الإسلام ، ١ ص ٢١٦ فما بعدها .

صلاة الخوف والكسوف والاستمطار والاستسقاء والصلاة على الجناز والميتين ؛ وأيضاً الصلوات المسماة السنة والثلاثة^(١) ، أى الصلوات التي استتمها النبي مع كل صلاة ، والتي يقوم بها الشخص تطوعاً .

وقد كانت هذه الصلاة تتم بما يعرف « بالأذان »^(٢) أو من غيره إلا في صلاة الجمعة ، والمقصود به « المناداة » أو « النداء »^(٣) إلى إقامة الصلاة . وبذلك أصبح لمنادات المسلمين للصلاة طابع خاص بهم ، حيث لم يقبلوا استخدام نواقيس المسيحيين أو أبواق^(٤) اليهود . وقد كان الأذان في أول الأمر بسيطاً لا يتعدى هذه العبارة : « الصلاة جامعة »^(٥) ؛ وإن اختلف في صيغته^(٦) ، وأيضاً في هل جاء به الوحي^(٧) كالصلاة ، أو أنه جاء في منام صحابي^(٨) أو أكثر .

كذلك لا تقام الصلاة إلا « بالوضوء »^(٩) ، والمقصود به التطهر من الدنس . وقد بين القرآن^(١٠) شروطه : فهو غسل الوجه ، والأيدي إلى المرفقين ، والأرجل إلى الكعبين ، ومسح الرأس . وقد كان الوضوء من الأمور المعروفة

(١) دعائم ١ ص ٢٤٩ . من هذه الصلوات صلاة التراويح — التي لا يقوم بها الشيعة — وهي الصلاة التي تضاف إلى صلاة المشاء في رمضان ، وتتكون من عشرين ركعة وعشر تحيات . انظر عنها . ماجد ، نظم الفاطميين ، ١ ص ١٦٦ .

(٢) دعائم الإسلام ، ١ ص ١٧٧ .

(٣) القرآن ٦٢ : ٥٤٩ : ٦٣ .

(٤) أبو مسلم ، صحيح ، طبعة القاهرة ١٢٩٠ هـ ، ١ ص ١١٢ ، فإ بعدها ؛ ابن سعد ، ٢/١ ص ٧ ؛ انظر . ولفسون ، تاريخ اليهود ، ص ٢١ .

(٥) ابن سعد ، ٢/١ ص ٧ س ٨ .

(٦) يقول الشيعة إن الأذان على عهد النبي كان يشمل عبارة « حى على خير العمل » ؛ ولكن عمر بن الخطاب — الخليفة الثاني للنبي — أمر بحذفها ، وقال : « إذا سمع الناس أن الصلاة خير من العمل تهاوتوا بالجهاد وتحلقوا عنه » انظر . دعائم الإسلام ، ١ ص ١٧٢ .

(٧) نفسه ، ١ ص ١٧٢ .

(٨) ابن سعد ، ٢/١ ص ٧ .

(٩) دعائم الإسلام ، ١ ص ١٢١ فإ بعدها ؛ مسلم ، صحيح ، ١ ص ٨٠ فإ بعدها .
يعبر أيضاً عنه في الجاهلية « بالفصل » . ابن هشام ، ١ ص ١٠١ س ١٢ .

(١٠) القرآن ٥ : ٦٠ .

في المجاهلية^(١) ، يقوم به الشخص قبل الطواف بالكعبة . ولكن لظروف متعددة منها المرض أو قلة الماء - خصوصاً بالنسبة لسكان البادية - كان المصلي «يتيمم»^(٢) ، أى يضرب الأرض ضربة لوجهة ، وضربة ليديه ويمسحهما إلى المرفقين^(٣) .

الصيام : كان من فروض^(٤) الدين الهامة ، وهو يعنى ترك الطعام والشراب والنكاح^(٥) ، وكف السمع والبصر واللسان واليد والرجل عن الآثام^(٦) . ولا يكون الصيام إلا برؤية هلال^(٧) الشهر التاسع من السنة القمرية ، أى في شهر رمضان ، وذلك من الفجر حتى الغروب^(٨) . وهذا الصيام له مثيل في الأديان الأخرى ، كما عند اليهود^(٩) ؛ ولكن لم يعرف عند العرب بمثل هذه القواعد . وعلى عكس الصلاة ظهر الصيام متأخراً ، إذ فرضه النبي على المسلمين في المدينة^(١٠) ، حيث اعتبره زكاة^(١١) الجسد ؛ وإن استثنى^(١٢) منه من كان مريضاً أو على سفر فعد من أيام آخر ؛ أما من لا يستطيعه فعليه اطعام المساكين . ويقول ابن العبري^(١٣) المسيحي (Barhebraeus) ؛ بهذا الصدد عن الصيام الاسلامي : إنه رياضة وتذليل وقع للشهوة ، تحصل به رقة القلب وصفاء النفس .

(١) ابن هشام ، ١ ص ١٠١ .

(٢) القرآن ٥ : ٦ .

(٣) الموطأ ، ص ١٩ .

(٤) سورة ٢ آية ١٨٣ .

(٥) اللسان ، ص ١٥ ، ٢٤٢ .

(٦) الابشيبي ، المستطرف ، ١ ص ١٣ .

(٧) الموطأ ، ص ٨٥ .

(٨) سورة ٢ آية ١٨٧ .

(٩) سورة ٢ آية ١٨٣ .

(١٠) ولغسون ، تاريخ اليهود ، ص ١٢٢ .

(١١) السورة (٢) مدنية .

(١٢) الابشيبي ، المستطرف ، ١ ص ١٣ .

(١٣) القرآن ٢ : ١٨٤ .

(١٤) مختصر البول ، تحقيق الأب صالحان ، بيروت ١٨٩٠ ، ص ١٦٨ .

الزكاة^(١) : وهي من فرائض^(٢) الدين ، وترادفها كلمة « صدقة »^(٣) ، بمعنى ما كان يجمعه^(٤) النبي من المسلمين . وقد بين القرآن^(٥) أوجه صرفها ، فقد أراد دفعها إلى ثمانية أصناف ، هم : الفقراء ، والمساكين أو الضعفاء ، والماملين على جبايتها ، والمؤلفة قلوبهم وذلك بدفعها للترغيب^(٦) في الاسلام ومحاربة الكفار ، والرقيق ، والغارمين أو الذين عليهم دين^(٧) ، وفي سبيل الله ولعل المقصود به الجهاد^(٨) ، وابن السبيل أى المسافر . وهذه الزكاة كانت تؤخذ في الحرث والعين والماشية والمعادن^(٩) ، وإن اختلف إلى من تدفع : للحكام أو أن الناس تنصرف فيها بارادتها^(١٠) ؛ وإن تمسك خلفاء النبي الأوائل بجبايتها بأنفسهم ؛ كما كان يفعل^(١١) النبي . وقد كانت الزكاة من الواجبات الدينية حتى في الأديان الأخرى مثل المسيحية واليهودية ، فكان يجمعها رجال الدين^(١٢) لتدفع للمساكين . كذلك كانت العرب قبل الاسلام تدفع الصدقة بتركها لآلهة أو بذبحها ، وإن كانت تسمى بأسماء مختلفة ذكرها القرآن^(١٣) ، منها : البحيرة والسائبة والوصيلة

(١) القرآن ٢٣ : ٤ : ٨٧ : ١٤ .

(٢) نفسه ٩ : ٦٠ .

(٣) نفسه ٩ : ٦٠ : ١٠٣ .

(٤) اللوطأ ، ص ١٠٣ فإ بعدها .

(٥) القرآن ٩ : ٦٠ .

(٦) اللسان ، ١٠ ص ٣٥٣ .

(٧) نفسه ، ١٥ ص ٣٣١ .

(٨) نفسه ، ١٣ ص ٣٤٠ .

(٩) اللوطأ ، ص ١٠٣ .

(١٠) دعائم ، ١ ص ٢٩٣ .

(١١) القرآن ٩ : ١٠٣ : ١٠٣ : ١٠٣ ، ١ ص ٣٠٦ — ٣٠٧ .

(١٢) ابن هشام ، ١ ص ١٣٨ .

(١٣) سورة ٥ : ١٠٢ . « البحيرة » هي تاج الناقة التي يشق أذنها وتوهب للآلهة ، فينتفع بلبنها الرجال دون النساء ، و « السائبة » هي ما يترك من المال أو البهائم وتكون حراماً ، و « الوصلة » وهي سابع تاج الشاة إذا كانت أنثى ويحرم أكلها ، وهي أيضاً ينتفع بلبنها الرجال دون النساء ، و « الحلى » الفعل الذي يترك ولا يركب إذا صار نجداً ، وإذا مات جعل للآلهة . النويرى ، ٣ ص ١١٦ . س . ١١٧ .

والحامي . وإنه من الخطأ أن تصور أن اهتمام الاسلام بالزكاة كما يظهر من الآية السابقة يرجع إلى المشاكل الاجتماعية^(١) ؛ في جميع حالاته ، أو أنه نوع من التضامن الاجتماعي كما في وقتنا ، وإنما هو يفسر من الناحية الدينية من حيث أنه حث على الشفقة والرحمة ، واستغلالها في الجهاد ونشر الدين .

الحج : وهو من الواجبات الدينية على المسلمين ؛ الذين يستطيعون^(٢) الذهاب إلى مكة ؛ وهو نفسه الحج الذي كان يقام في مواسمه^(٣) المعروفة قبل الاسلام ، وينسب إلى زمن^(٤) ابراهيم — مؤسس الحنيفية — بما في ذلك من الطواف ورمي الجمار والتضحية والسعي بين الصفا والمروة . وإن كان الاسلام قد حتم على الحجاج أن يلبسوا شيئاً من الملابس^(٥) الموحدة ، تتألف من القماش غير المصبوغ^(٦) ، تغطي أعلى الفخذ والصدر والأكتاف ؛ على أن تبقى الرأس عارية ، كما يلبس نملين^(٧) . ويعتبر الحج الذي قام به النبي في آخر حياته ، وهو حجة الوداع^(٨) ، الأساس الذي قام عليه الحج إلى الآن . كذلك أبقي الاسلام على التنوع الآخر من الحج وهو « العمرة »^(٩) ، وهو يشمل الطواف ، والسعي بين الصفا والمروة ، ويكون في غير أشهر الحج^(١٠) .

(١) انظر . Tor Andrae : Mah, p. 74

(٢) القرآن ٢ : ١٩٧ .

(٣) انظر . Zaayer : Het Mekkanesche Feest. Leiden 1880, p. 20 .

(٤) التلعي ، قصص الأنبياء ، ص ٦٠ .

(٥) الموطأ ، ص ١٢٥ .

(٦) نفسه ، ص ١٢٦ .

(٧) نفسه .

(٨) انظر . قبله .

(٩) القرآن ٢ : ١٩٦ .

(١٠) الموطأ ، ص ١٣٤ ؛ انظر . Le Pèlerinage : Gaud-Demombynes à la Mekke, p. 192 — 193 .

أما ما جاء به الاسلام في الحياة الاجتماعية فأثره واضح ، وذلك لأن الدين الجديد اعتنى بالأسس التي يقوم عليها المجتمع ، بعكس بعض الأديان الأخرى التي تقوم في جانب والحياة في جانب آخر مثل المسيحية ؛ أو بعض العقائد السياسية التي قامت والتي تقوم متخلصة من كل أثر ديني ، مثل الشيوعية التي تجحد الدين ، ومع ذلك لا يمكن أن نقول إن الدين الاسلامي عالج نظم الحياة بنصوص صريحة ، ولكنه على كل حال صاغ هذه النظم وفق فكرته الأساسية كدين .

فاعتنى الإسلام - قبل كل شيء - بتهذيب المجتمع العربي ، فسمى إلى إصلاح الخلل في الأخلاق الذي كان سائداً في الجاهلية . فلكي يحفظ للأمة كيانهما جعل الزنا^(١) ، الذي هو اختلاط للأنساب ومفسد للنوع ، جريمة كبرى «فاحشة»^(٢) ، مع أنه لم يكن في الجاهلية بالجريمة ذات الشأن . ولكن الاسلام وإن كان لم يقض على كل النظم الجاهلية التي تبيح التمتع الجنسي ، فشرع الزواج من مثنى وثلاث ورباع^(٣) ، وأخذ بنظام نكاح الإماء^(٤) وهن الجوارى ، وذهبت بعض مذاهبه إلى تحليل زواج التمتع^(٥) - وهو الزواج المؤقت - فلمله لم يرد أن يأخذ المجتمع العربي بطريق التمييز الفجائي لما يترتب على ذلك من أخطار قد تدمر أصول هذا المجتمع ؛ كما أنه وضع بعض القيود بأن جعل العدل أساساً في الزواج بأكثر^(٦) من واحدة ، وذكر أن الانسان لا يستطيع - مع ذلك - أن يعدل ، أما بالنسبة للإماء ، وهو نظام يستطرد إلى نظام الرق والاسترقاق ، فقد وضع له قيوداً تجعل عدمه خيراً من وجوده فدعا إلى تحرير^(٧) الرقيق ، أما زواج التمتع فقد بين النبي^(٨) كرهه له .

(١) القرآن ٢٥ : ٦٨ ؛ ابن خلدون ، المقدمة ، ص ٣١ س ٢ .

(٢) القرآن ١٧ : ٣٢ .

(٣) نفسه ٤ : ٣ .

(٤) نفسه ٢٤ : ٣٢ .

(٥) الموطن ، ص ١٩٦ .

(٦) القرآن ٤ : ٣ .

(٧) نفسه ٤ : ٩٢ : ٥٨ : ٤٣ : ١٣٤ ؛ البخاري ، صحيح ، بولاق ١٣١٤ هـ ،

٧ ص (المجلد الثاني) .

(٨) الموطن ، ص ١٩٦ .

كذلك عالج الاسلام حرية المرأة وفق روحه الدينية بقصد مبادئها ، وذلك دون أن يكون من أنصار تحريرها بالمعنى المعروف في وقتنا . فقد جعلها في حماية زوجها^(١) بحكم أن الرجل أقوى من المرأة ولائفائه^(٢) عليها ؛ كما حذرن إبداء^(٣) زينتها إلا لزوجها وأقارب زوجها ؛ مما كان سبباً في جعل المرأة المسلمة ، أو حتى المسيحية في الشرق تلبس النقاب^(٤) ، وأعطى الحق للزوج في وعظها أو هجرها في المضاجع^(٥) إذا لم ترتدع ، أو ضربها . ومع ذلك فالاسلام قد رفع من شأن المرأة عن ذي قبل ، وسار في سبيل ذلك بخطوات واسعة بقضائه على بعض عادات المجتمع الجاهلي ، مثل : وأد^(٦) البنت خشية الاملاق ، أو وراثته نكاح المرأة وهو ما يعبر عنه « بنكاح المقت »^(٧) ، أو نكاح ما نكح الآباء أو الاخوة ، أو العتات أو الخالات أو بنات الأخ أو بنات الأخت أو الأم أو أمهات الزوجات أو الأخوات في الرضاة أو الجم بين الأختين^(٨) . كذلك حفظ الاسلام حقوق المرأة مما لم يكن معترفاً به من قبل ، مثل : حفظ حقوقها في الزواج والأولاد والطلاق والأجور^(٩) ، وطلب باستئذان^(١٠) البكر والأيم في نفسيهما ، وإحسان المعاملة^(١١) ، بل أصبح للزوجة حق مفارقة الزوج إذا كانت المعصمة بيدها . ولا ريب أن الذي ساعد على اتخاذ الاسلام هذه الخطوات ، أن حياة الأسرة العربية كانت متقدمة في الحجاز

(١) انظر رأى Perron : Femmes Arabes, p. 171.

(٢) القرآن ٤ : ٣٤ .

(٣) نفسه ٢٤ : ٣١ .

(٤) انظر . Tor Andrae : Mah, p. 78 .

(٥) القرآن ٤ : ٣٣ .

(٦) نفسه ١٧ : ٣٠ .

(٧) انظر قوله في الزوري ، ٣ ص ١٢٠ . ولا المقت « من مقيت أي ميفوض مكروهه .

الألوسي ، ٢ ص ٥٣ .

(٨) القرآن ٤ : ٢٣ .

(٩) سورة النساء (٤) .

(١٠) الموطأ ، ص ١٨٩ .

(١١) ابن هشام ، ٢ ص ٩٦٩ (خطبة الوداع) ؛ الأبيشي ، المستطرف ، ٢ ص ٢٧٨ .

عنها في بقية أنحاء الجزيرة ، بحيث أن السيدة خديجة هي التي اختارت^(١) النبي زوجها لها .

وفوق ذلك أوجد الاسلام تشريعات كثيرة لصالح المجتمع العربي ، والرفع من شأنه حتى يقيمه على دعائم قوية : فنظم القصاص أو ما يعرف « بالحدود »^(٢) ، وهي زواجر^(٣) وضعها الله للردع عن ارتكاب ما حظر ، وتركها أمر ، معظمها كان معروفاً^(٤) عند العرب أو اليهود ؛ فوضع لها قواعد وشروطاً حتى لا يساء تطبيقها . فثلاً ترك الشفاعة^(٥) للشارق ، وإذا قطعت يده فقطعت يده اليمنى^(٦) من مفصل الكوع ، وإن استمر في السرقة قطعت إحدى رجليه أيضاً وهي اليسرى من مفصل الكعب ؛ أو ضرورة وجود البيّنة^(٧) في حالة رجم الزاني . كذلك حارب الربا كل المحاربة — وهو أخذ الفائدة — وذلك لأن معظم القاعين به هم اليهود ، الذين اعتبروه نوعاً من التجارة^(٨) ؛ مع أن دينهم كان يحرمه ؛ وقد صور^(٩) الاسلام من يأخذه بالشيطان . كذلك منع الخمر^(١٠) والميسر — وهذا الأخير هو وقتشذ القمار على لحم الجمل — وإن كان تحريم الخمر لم يحدث دفعة واحدة^(١١) ، وكان هذا التحريم في السنة الرابعة أو الخامسة^(١٢) الهجرية ؛ وإن ذكر بعض

(١) انظر . العبادي ، صور من التاريخ الإسلامي ، ص ٢٧ ؛ ٢٨ . انظر أيضاً ابن سعد ١/١ ص ٤٦٤ س ٥ — ٦ .

(٢) الفرقان ٦٥ : ١ .

(٣) الماوردي ، الأحكام السلطانية ، القاهرة ١٣٢٢ هـ / ١٩٠٩ م ، ص ١٩٤ ؛

انظر . Tyan . Hist. de l'Org. Jud. Paris 1943. 2 p. 365 .

(٤) الوطأ ، ص ٣٤٧ ؛ ابن هشام ، ١ ص ١٢٢ .

(٥) الوطأ ، ص ٣٥١ .

(٦) الماوردي ، أحكام ، ص ١٩٧ .

(٧) نفسه ، ص ١٩٦ .

(٨) ولقبسون ، تاريخ اليهود ، ص ١٨ .

(٩) القرآن ٢ : ٢٧٥ .

(١٠) نفسه ٢ : ٢١٩ .

(١١) نفسه ٢ : ٢١٩ ؛ ٤ : ٤٣ ؛ ٥ : ٩٠ — ٩١ .

(١٢) التوري ، ٤ ص ٧٩ فابدها .

الفقهاء إن الخمر المحرمة في القرآن هي المتخذة فقط من عصير العنب والتمر^(١) .
ويبدو أن سبب تحريم الاسلام للخمر هو تهيتها للشخص للاخطيئة ، والمنع من
الصلاة لله ؛ فضلاً عن أنها توقع البغض والمداوة بين الناس بما يخوضون فيه
في مجالسهم الخمرية من أعراض الغير^(٢) . كذلك نظم الاسلام ما يعرف
« بالمعاملات »^(٣) من بيع وأقضية وميراث .

وفي الواقع لم يدع الاسلام أنه بني مجتمعاً في غاية التنظيم ، وإنما على أية حال
نهض بالمجتمع القديم ، ووضع بذوراً طاهرة تحفظ عليه كيانه من طغيان المادة ،
بل هناك فكرة سائدة هي أنه ليس من السهل إقامة مجتمع مثالي ، لأن ذلك
يعارض طبيعة التطور .

أما التشريعات السياسية في الاسلام ؛ فإنها كانت هي الأخرى تقوم مرتبطة
بالتعليم الأخلاقية ؛ ففي الاسلام اشتراكية خلقية^(٤) لا تؤمن بحق الملكية التي
تجمل الناس عبداً للأرض ، أو بحق فرض العمل فرضاً على الناس مما يجعلهم
أشبه برقيق الأرض ، فالاسلام كالأديان الأخرى دعا إلى المساواة وأنه ضد ظلم
المجتمع واضطهاده ، بحيث نادى باعتاق الرقيق : « تحرير رقبة »^(٥) ، أو « فك
رقبة »^(٦) . كذلك وإن كان الاسلام لم يحدد نظام الانتخاب أو يوضح نظام
الشورى^(٧) ، إلا أن مسلكه ضد الملوك والحكام يبين أنه ضد الاستبداد^(٨) ؛
وأن هؤلاء يعتبرون خلفاء الله في الأرض ؛ لحماية الناس من الاستبداد .

من كل هذا نرى أن الاسلام حفز البدو إلى تحسين كيانهم ، بما أقامه لهم
من أسس قومية ، وتشريعات نظمت مجتمعاتهم المضطرب .

(١) نفسه ، ٤ ص ٧٦ — ٧٧ .

(٢) الماوردي ، الأحكام ، ص ١٩٩ .

(٣) نفسه ، ص ٢١٩ ؛ انظر أيضاً الموطأ ، ص ٢٢٤ فأبعدها .

(٤) ميكيل ، حياة محمد ، ص ٥٤٢ .

(٥) القرآن ٤ : ٩٢ ، ٥٨ : ٣ .

(٦) نفسه ٩٠ : ١٣ . (٧) نفسه ٤٢٠ : ٣٨ . (٨) نفسه ٢٧ : ٢٤ .

الخلفاء الراشدون

$$٦٦١ - ٦٣٢ = ٤٠ - ١١$$

ميلادية	هجريّة	
٦٣٢ - ٦٣٤	١١ - ١٣	أبو بكر الصديق
٦٣٤ - ٦٤٤	١٣ - ٢٣	عمر بن الخطاب
٦٤٤ - ٦٥٦	٢٣ - ٣٥	عثمان بن عفان
٦٥٦ - ٦٦١	٣٥ - ٤٠	علي بن أبي طالب

الفصل الثالث

عصر الخلفاء الراشدين

ظهور منصب الخلافة وتولية أبي بكر - ردة العرب - قمع الردة - سر
حركة الفتوح - فتح العراق - فتح الشام - تولية عمر بن الخطاب - فتح
فارس - فتح الجزيرة - فتح مصر - فتح بركة وطرابلس - معاهدة البقط
- تنظيم البلاد المفتوحة - تولية عثمان - سيطرة المسلمين في البحر - فتح
أرمينية - جمع القرآن - أسباب الفتنة الأولى - تولية علي - الصراع
على الخلافة - ظهور الفرق الإسلامية - التحكيم - عام الجماعة الأول .

قد عرفنا مدى التطور السياسي الذي ظهر في الحجاز بهجرة النبي إلى المدينة،
وممارسته فيها الزعامة السياسية بجانب الزعامة الدينية^(١)، وأنه جعل من المسلمين
« أمة »^(٢) واحدة ؛ أي طائفة دينية متميزة قائمة بذاتها ، وبهذا حقق النبي في
المدينة مبدأً جديداً في حياة المجتمع العربي يكون فيه الشعور القبلي من نسب وحسب
وغصبية ثانوياً بجانب الرابطة الدينية^(٣) .

وقد كان موت النبي مفاجأة لم يصدقها العرب^(٤) ، بحيث أوجدت مشكلة
هي : مسألة خلافته الشائكة . حقاً إن النبي - لا يبدو - أنه عين لهذه
« الأمة » السلعة نظام الحكم بعده ، إلا أنه أوجد لها مبدأ الطاعة ونص عليه

(١) انظر . الرئيس ، النظريات السياسية الإسلامية ، القاهرة ، ص ١٥ .

(٢) الفرقان ١٠ : ٤٧ ؛ انظر . Ency. de l'isl. (art Umma) 4, p. 1070 .

(٣) القرآن ٣ : ٢٨ ؛ ٩ : ٢٣ ؛ انظر . أرنولد ، الدعوة إلى الإسلام ، ص ٤٢ .

(٤) ابن الأثير ، الكامل ، ٢ : ٢١٩ .

في القرآن: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾ ٤: ٥٩؛ ويقصد بأولي الأمر من يقوم بأمر الأمة الإسلامية^(١). ويظهر أنه طالما كان النبي حياً كانت الخلافات على رئاسة «الأمة» الإسلامية من بعده نائمة؛ وإن كان الراغبون فيها كثيرين:

فكان بنو هاشم يطعمون فيها خصوصاً وأنهم ظنوا أن انتصار النبي على البيت الأموي — الذي ترعّم مقاومة الدعوة الإسلامية — معناه عودة زعامتهم في مكة والحجاز. وقد كانوا ينتظرونها لعل^(٢)، ذلك لأن أباهم النبي في الأيام السوداء^(٣)، وعلى نفسه كان من أوائل المسلمين^(٤)، ومن أقربهم قرابة^(٥) من النبي: فهو ابن عمه، وزوج ابنته فاطمة^(٦)؛ فضلاً عن أنه أعلن أن النبي أوصى^(٧) إليه صراحة في إمامة المسلمين من بعده. ولذلك نجد العباس عم النبي — وكان قد تأخر^(٨) إسلامه إلى ما قبل فتح مكة — يقبل على ابن أخيه علي، ويقول له^(٩): «ابسط يدك ولنبايك». ولكن لعلّ تباطؤاً في قبول ذلك لظهور اطّاع من أكثر من جانب، وخوفاً من أن تدخل الشبهة في أن النبوة ملك متوارث^(١٠)، وانشغل بدفن النبي^(١١).

(١) يذكر الشيعة أن المقصود بأولي الأمر هم الأئمة من نسل علي؛ ولذلك يجعلون الطاعة لهم من أولى دعائم الإسلام ويطلقون عليها «الولاية» انظر. دعائم الإسلام، ١ ص ٣؛ ٢ ص ٢٤.

(٢) التوبختي، فرق الشيعة، تحقيق صادق، النجف ١٣٥٥ / ١٩٣٦، ص ٢.

(٣) انظر. قبله.

(٤) ابن الأثير، الكامل، ٢ ص ٣٧؛ ٣ ص ٩٨.

(٥) نفسه، ٣ ص ٩٨.

(٦) تزوجها بالمدينة، وماتت بعد وفاة النبي بعثة يوم؛ وقد ولدت لعل الحسن والحسين وعسماً وأم كلثوم وزينب. المارقي، ص ٧٠.

(٧) ابن خلدون، المقدمة، ص ١٦٨. نقل الشيعة أحاديث كثيرة تؤيد وصية النبي لعل؛ فقد كان من عادة الأنبياء أن يختاروا أوصياء من أسرهم (دعائم، ١ ص ٢٥). وقد حدثت هذه الوصاية، أثناء حجة الوداع في السنة العاشرة من الهجرة بقرب غدير خم، مكان بين مكة والمدينة. نفس المرجع، ١ ص ٢٠ — ٢١؛ انظر. ماجد، نظم القاطمين جوسرهم في مصر، ١ ص ٥١؛ فابعدا.

(٨) انظر. قبله.

(٩) القرظي، النزاع والخصام، ص ٦.

(١٠) نفسه، ص ٤٨.

(١١) ابن هشام، ٢ ص ١٠١٨ — ١٠٢٠.

ومن ناحية أخرى كان المهاجرون - وهم الذين هاجروا مع النبي إلى يثرب ، يريدون ^(١) الخلافة فيهم ، ويميلون بها إلى أبي بكر ^(٢) ، ذلك لأنه كان من السابقين ^(٣) إلى الإسلام ، والمشاركين في الدعوة من أولها إلى آخرها ، حتى استحق لقب « صديق » ^(٤) ، وكان إيمانه بدعوة الإسلام ، وبضرورة تغيير العرب لدينهم يفوق إيمان جميع المسلمين ، فيقول النبي ^(٥) : « مادعوت أحداً إلى الإسلام إلا كانت عنده فيه كبرة ونظر وتردد إلا ما كان من أبي بكر » ؛ هذا وأنه والدعاشة ^(٦) زوج النبي المحبوبة .

كذلك الأنصار - وهم مسلمو المدينة - الذين نصرُوا النبي وعملوا على إنجاح دعوته كانوا يطمعون في الرئاسة فيهم ، خصوصاً وأن النبي حتى بعد فتح مكة رجع معهم إلى المدينة ، ولم يبق في قومه ^(٧) ، ودفن بها . ويظهر أنهم كانوا يميلون بالخلافة إلى سعد بن عباد ^(٨) سيد الخزرج ^(٩) ؛ ولكن سعد بن عباد لم يكن يملك الشخصية التي تجعله يخلف النبي . أضف إلى ذلك أن الأوس - وهي القبيلة الأخرى الهامة بالمدينة - كانت قد فقدت سيدها سعد بن معاذ ^(١٠) ، الذي توفي قبل وفاة النبي ^(١١) . ومعنى هذا أنه لم يكن بين الأنصار من يستطيع أن

(١) نفسه ، ص ١٠٥ س ١١ ؛ ابن حزم ، الفصل في الملل والأهواء والنحل ، مصر ١٣١٧ هـ ، ٤/٩٧ ص ٩٧ . انظر أيضاً نص الرسالة للنسوبة إلى أبي بكر وعلي ، وما يتصل بها من كلام عمر بن الخطاب وجواب علي ؛ وهذه الرسالة قد تكون موضوعة ولكنها تعبر عن ظروف الوقت أصدق تعبير . التويري ، ص ٧ ، ٢١٣ فما يليها .

(٢) التورنجي ، ص ٣ .

(٣) ابن الأثير ، الكامل ، ص ٢ س ٣٨ .

(٤) ابن هشام ، ص ١ س ١٦١ .

(٥) نفسه ، ص ١٠٦٢ س ١٠ - ١١ ، انظر . هيكيل ، الصديق أبو بكر ، الطبعة الثانية ١٣٦٢ هـ ، ص ٣٤ .

(٦) تزوجها في السنة الأولى من الهجرة . ابن الأثير ، الكامل ، ص ٢ س ٧٧ .

(٧) نفس المرجع السابق ، ص ٢ س ١٨٥ .

(٨) ابن هشام ، ص ٢ س ١٠١٥ .

(٩) نفسه ، ص ٢ س ٦٧٥ .

(١٠) نفسه ، ص ٢ س ٦٧٤ - ٦٧٥ .

(١١) نفسه ، ص ٢ س ٦٩٧ .

يضم صفوف الأنصار ، ويحقق لهم أملهم في جعل الخلافة فيهم .
على كل حال حُلّت مسألة خلافة النبي الشائكة بسرعة عجيبة ، وفي نفس
العام الذي توفي فيه (١١ هـ / ٦٣٢) . ولعل ذلك يرجع إلى الخوف من
الفتنة على هذه الأمة الناشئة ، خصوصاً وأن بعض القبائل أعلنت خروجها
على طاعة النبي في حياته ^(١) . وينسب حل هذه المسألة إلى صحابي كبير ، هو :
« عمر بن الخطاب » ^(٢) ، الذي كان يهدف قبل كل شيء إلى توحيد الصفوف منعاً
للمتنة ^(٣) ، والرجوع بالعرب إلى تقاليدهم في اختيار « السيد » ^(٤) أو « الزعيم » ،
على أن تكون الرئاسة في قريش ^(٥) وحدها . فأعلن في سبيعة بني ساعدة ^(٦)
— وهو المكان الذي كان يتشاور فيه المهاجرون والأنصار بالمدينة — أن أبا بكر
يحكم — سنه وتجربته — خليفة ^(٧) رسول الله . فلقى هذا الإعلان في أول الأمر
معارضة من الأنصار وبخاصة من الخزرج ^(٨) ؛ إلا أن أغلبهم وافق على اختياره
بعد أن تأكدوا أن الأمر سيستمر شوري ^(٩) بينهم وبين المهاجرين .

وقد تأكدت طاعة الأنصار والمهاجرين لأبي بكر بما يعرف « بالبيعة » ^(١٠) ،
وهي كلمة في القرآن ^(١١) تعني العهد على الطاعة ، وتكون ببسط ^(١٢) اليد أو

(١) التوبختي ، ص ٤ ؛ انظر بعده .

(٢) ابن الجوزي ، كتاب تاريخ عمر بن الخطاب ، ص ٣٤ و ٣٥ .

(٣) انظر . الرسالة المنسوبة إلى أبي بكر . التزوي ، ص ٧ و ٢٢٣ فا بعدها .

(٤) انظر . قبله .

(٥) ابن خلدون ، المقدمة ، ص ١٥٣ — ١٥٤ ؛ التوبختي ، ص ٣ .

(٦) ابن هشام ، ص ٢ و ١٠١٣ — ١٠١٧ .

(٧) ابن حزم ، الفصل ، ص ٤ و ١٠٧ . المقصود بالخليفة في اللغة من يخلف النبي ،
ولذلك نهى أبو بكر مناداته « بخليفة الله » ، وقال : ولكني « خليفة رسول الله » . ابن خلدون ،
المقدمة ، ص ١٥١ .

(٨) ابن الأثير ، ص ٢ و ٢٢٤ .

(٩) نفسه ، ص ٢ و ٢٢٣ .

(١٠) ابن هشام ، ص ٢ و ١٠١٦ ؛ حسن وعلي إبراهيم ، النظم الإسلامية ، القاهرة
١٩٣٩ ، ص ٢٩ .

(١١) القرآن ٤٨ : ١٠ . هذه الكلمة مصدر باع انظر . ابن خلدون ، المقدمة ،

ص ١٦٥ .

(١٢) ابن هشام ، ص ٢ و ١٠١٦ و ١١ .

بضربها^(١) على يد المبايع . ويظهر أن البيعة تكون من الرجال والنساء على السواء؛ فقد سبق أن بايعت النساء^(٢) النبي ، وتكون مبايعتهن من غير لمس أو مصافحة ، وإنما فقط بإعلان الطاعة بالكلام . أما أن تكون البيعة بتقبيل الأرض أو اليد أو الرجل أو الذيل ، كما ستكون في العصر العباسي ، فهذه أساسها في تقاليد الفرس^(٣) لا العرب . ومع ذلك فإن علياً — على ما يظهر — تأخر^(٤) في المبايعه ، أما سعد بن عباد فيبدو أنه لم يُجبر^(٥) على المبايعه إلى أن قتل في حروب الشام . وفي الحق أن أبا بكر يمثل بحق روح « سيد » العرب ، التي امتزجت بروح الدين الجديد ؛ ويتبين هذا في أول خطبة له ألقاها من على منبر النبي في المسجد ، قال فيها^(٦) : « أيها الناس إني قد وليتُ عليكم ولستُ بخيركم ، فإن أحسنتُ فأعينوني ، وإن أسأتُ فقوّموني ، الصدق أمانةٌ ، والكذب خيانةٌ ، والضعيفُ فيكم قوّى عندى حتى أريح عليه حَقَّه إن شاء الله ، والقوى فيكم ضعيفٌ عندى حتى آخذ الحق منه إن شاء الله . . . أطيعوني ما أطعتُ الله ، ورسوله ، فإذا عصيتُ الله ورسوله ؛ فلا طاعة لي عليكم . . » .

ولكن رأى أهل السقفة في خلافة أبي بكر للنبي لم يكن رأى السواد الأعظم من عرب الجزيرة ، فمنهم من ارتد^(٧) عن دين الإسلام، بحكم أن الإسلام^(٨) انتهى بموت النبي ، ومنهم من توقف عن المبايعه لأبي بكر مع تمسكهم بالإسلام،

(١) نفسه ، ١ ص ٣٠٠ ص ٤ .

(٢) القرآن ٦٠ : ١٢ ؛ ابن الأثير ، الكامل ، ٢ ص ١٧١ .

(٣) ابن خلدون ، المقدمة ، ص ١٦٥ .

(٤) ابن الأثير ، الكامل ، ٢ ص ٢٢ .

(٥) نفسه ، ٢ ص ٢٢٤ ص ١٢ .

(٦) ابن هشام ، ٢ ص ١٠١٧ ؛ انظر . هيكل ، الصديق ، ص ٧١ .

(٧) انظر . الطبري (Annales) ١ : ١٨٨١ — ١٨٨٤ ؛ انظر . مجموعة

الوفائق ، ص ٢٠٧ — ٢٠٨ .

(٨) الماوردي ، الأحكام السلطانية ، ص ٤٧ .

وامتنعوا عن دفع الزكاة التي كان النبي يجبها من القبائل ، حتى يصح^(١) عندهم لمن الأمر، ومن الذي استخلفه النبي . فكان على ولي الأمر الجديد أن يرسل الحملات الحربية نحو من رجع عن الإسلام ، أو من لم يبادر بمبايعته ، أو امتنع عن دفع الزكاة ، وسمى هؤلاء : « بأهل الردة^(٢) » . وهذه الحروب التي سيق معظمها في الجزيرة بين سنتي إحدى عشرة واثنتي عشرة من الهجرة (٦٣٢ - ٦٣٤)^(٣) ، هي أشبه بأيام العرب ووقعاتهم ، حيث سميت كل منها !
يووم من أيامها المشهورة^(٤) .

وفي الحق أن الوحدة السياسية لعرب الجزيرة جميعاً لم تقم في أي وقت ، وليس لدينا سند تاريخي واحد يشير إلى قيامها في زمن النبي ، وقبل موته بثلاث سنوات كانت مكة وأرباضها في عدااء سافر مع المدينة ؛ وإن كان من المحتمل أنه عند موت النبي وبيمة أبي بكر بالخلافة كان قد تكون في المنطقة الوسطى من الحجاز حكومة واحدة تشتمل على مكة والمدينة وبعض القبائل العربية المجاورة ؛ أما الجزء الأكبر من قبائل الجزيرة فلم يكن خضوعها لتفوذ المدينة إلا خضوعاً اسمياً ، مظهره : ارسال الوفود^(٥) إلى المدينة ، وإتاء الزكاة^(٦) التي كانت تؤخذ من غلات البلاد لأن الجزيرة لم تكن تعرف العملة إلا في أيدي^(٧) تجار قريش المتعاملين مع بزنطه وفارس ، واعطاء الخمس^(٨) من الغنائم التي يحصلون عليها في غاراتهم ، ومفارقة الشركيين ، وقبولهم المال^(٩) أو القراء^(١٠) لجباية الصدقة وتعليم الدين ، لأن العرب كانوا أمة أمية .

(١) التوضيح ، ص ٤ .

(٢) نفسه ، للوردى ، الأحكام ، ص ٤٤ .

(٣) ابن الأثير ، الكامل ، ٢ ص ٢٥٢ .

(٤) الميداني ، ٢ ص ٢٧١ فإيضا .

(٥) ابن هشام ، ٢ ص ٩٣٣ ؛ انظر . قبله .

(٦) ابن سعد ، ٢/١ ص ٢٣ . ٣ . فتلا كان النبي يأخذ صدقة اليمن من التمر والشعير

والدرة والحلقة والزبيب والبن . انظر . البلاغ ، فتح ، ص ٧٢ .

(٧) انظر . قبله . (٨) ابن سعد ، ٢/١ ص ٢٣ . ٢ .

(٩) ابن هشام ، ٢ ص ٩٦١ - ٩٦٢ .

(١٠) المحافظون للقرآن أو الذين يقرعون الكتاب . ابن خلدون ، المقدمة ، ص ٣٥٣ .

ومن ناحية أخرى كان الجزء الأكبر من العرب في الجزيرة - فيما عدا عرب المدينة ومكة - لا يعرف من الإسلام غير اسم محمد والقرآن ، ولم يكن في كل الحجاز من متحمس لدين الإسلام غير أهل المدينة من الأنصار ، وأهل مكة من المهاجرين . ففي الواقع لم تحفل العرب بالإسلام ، كما لم يحفلوا من قبل بأى دين من الأديان السماوية الأخرى ، ولم يحاولوا فهم قوانينه ، أو القيام بمظاهره من صلاة وصيام ووضوء ؛ حيث تعرف قسوة الحياة في البادية وقلة الماء . وإهمال العرب للإسلام ظهر في حياة النبي نفسه ، فهم يطالبونه باستقاط الصلاة أو الزكاة ^(١) ؛ وكلاماً من تعاليم الإسلام وأركانه . وقد قدر القرآن هذه الطبيعة العربية في محافة الدين ، وعدم الاحتفال به ، بقوله : ﴿ قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا وَلَمَّا يَدْخُلِ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ ٤٩ : ١٤ ﴾ . ولا ريب أن النبي نفسه تعب من استهتار العرب بالدين ، وعدم ميلهم إليه ؛ فوصف القرآن العرب بالعبارة الآتية : ﴿ الْأَعْرَابُ أَشَدُّ كُفْرًا وَنِفَاقًا ٩٧ : ٩ ﴾ . لذلك كانت العرب في ذلك الوقت ثلوم ^(٢) بإسلامها .

وحتى قبل موت النبي لم تتردد روح الانفصال ^(٣) عن الظهور ، وإن كانت البواعث الدينية لم تلعب إلا دوراً ضئيلاً . فقد كان عرب الجزيرة يطلبون الفكاك من سيطرة المدينة ؛ حيث أن روح الإسلام لم تكن وصلت بعد إلى قلوب القبائل ؛ ولكي تقطع ^(٤) صلتها بالمدينة منمت الزكاة التي سماها بعض العرب « أتاة » ^(٥) ، والتفتوا حول زعماء من قبائلهم ادعوا « النبوة » ^(٦) ، وهؤلاء كانوا يدعون إلى بعض نفوذ المدينة والإسلام باسم « الله » ^(٧) و « الوحي » ، وليس باسم آلهة العرب

(١) ابن الأثير ، الكامل ، ٢ ص ٢٣٢ ؛ البلاذري ، فتوح ، ص ٩٤ .

(٢) ابن سعد ، ٢/١ ص ٧٠ ص ١٠ .

(٣) ابن الأثير ، الكامل ، ٢ ص ٢٢٨ ؛ انظر . بعده .

(٤) . التوحي ، ص ٤ .

(٥) . ابن الأثير ، الكامل ، ٢ ص ٢٣٨ .

(٦) . التوحي ، ص ٤ .

(٧) ابن الأثير ، ٢ ص ٢٣٢ س ١١ ؛ ٢٤٢ .

القديعة ؛ كما حاولوا أن يقلدوا^(١) القرآن في عباراتهم الدينية . ويعرف ابن خلدون^(٢) « التنبؤ » بأنه من خواص النفس الإنسانية ، ومرتبة من مراتب ادراك الغيب ، وأنه انسلاخ إلى الروحانية بالفطرة . وقد تصحبه الخوارق وهي الأفعال التي يعجز البشر عن فعلها ؛ ولذلك كان التنبؤ أعلى مرتبة من الكهانة التي تنال بالاكتساب والاستعانة بالمدارك والتصورات . ويبدو أن بعض العرب كانت تسعى^(٣) إلى التنبؤ ، وأنه لم يكن غريباً عنها حتى قبل الإسلام : فمثلاً كان الشاعر أمية بن أبي الصلت^(٤) يطمع في النبوة ويسعى لها — وإن كنا لا نعرف وسائل الحصول عليها ، وإن أُعتبرت عندهم من الفراسة^(٥) أو الشعور بالبعد ؛ كذلك كان عبد المطلب — جد النبي — يأتيه في المنام آت^(٦) يكامه عن حفر يترززم ، بل إن التنبؤ بالأمور كان يشمل الأحبار اليهود والرهبان النصارى^(٧) في الجزيرة ، الذين تحدثوا بأمر النبي قبل مجيئه . ولكن بعد محمد مُنِعَ التنبؤ ، فهو — كما ورد في القرآن^(٨) — خاتم النبيين ؛ كما مُنعت الكهانة^(٩) أيضاً . ولذلك وجدنا أن من يدعى النبوة يسمى : « بالكذاب^(١٠) » ؛ ويصغر اسمه تحقيراً لشأنه .

قصارى القول كفرت عامة العرب ، واندلع العصيان في كل مكان ، وأصبح

(١) نفسه ، ٢ من ٢٤٤ (آخر الصفحة) .

(٢) ابن خلدون ، المقدمة ، ص ٧٣ فها بعدها .

(٣) نفسه ، ص ٨١ .

(٤) نفسه .

(٥) نفسه ، ص ٨٧ . لها في وقتنا ما يعبر عنه بكلمة Telepathy .

(٦) ابن هشام ، ١ ص ٩١ — ٩٤ .

(٧) نفسه ، ١ ص ١٢٩ .

(٨) القرآن ٣٣ : ٤٠ .

(٩) ابن خلدون ، المقدمة ، ص ٨١ .

(١٠) أطلق النبي هذه الكلمة على «مسيلة» ، الذي ادعى النبوة . انظر . ابن هشام ،

٢ ، ص ٩٦٤ — ٩٦٥ . سيكون التنبؤ في عهد العباسيين قياً بعد من الفسكاهات والنواحر .

النوري ، ٤ ص ١٤ — ١٦ .

المرتدون^(١) حرباً على من يبقى على اسلامه . وقد أخذ أبو بكر على خاتمه أن يحارب أهل الردة ، فقد كان في رأيه : أنه لا يجوز أن يهادنوا^(٢) أو يصالحوا ، أو حتى يتساهل معهم في بعض أمور الدين ؛ وإلا اقتض بناء الإسلام ركناً ركناً . وقد بدأ جهاده معهم بالطريقة السلمية : بأن أرسل رسله بكتب^(٣) مفتوحة إلى المرتدين ، يدعوهم فيها من جديد إلى الرجوع إلى الإسلام وقواعده ، وإلا فلحرب .

ولكن يظهر أبو بكر تصميمه على ذلك خرج إلى ذى القصة^(٤) — وهي قرب المدينة^(٥) — ليوجه منها الزحف^(٦) إلى أهل الردة ، فخرجت إليه بعض قبائل البدو وعلى رأسها عيس^(٧) وذبيان وعطفان فقاتلها وهزمها ، فهربت فلولها إلى قبيلة أسد في « عين بُزَاحَة »^(٨) — قرب مكة^(٩) — التي كان فيها رجل اسمه طلحة بن خويلد^(١٠) ، كان قد ادعى النبوة في عهد النبي — ويسميه المسلمون تحميراً له « طلحة »^(١١) — وكان قد سخر من تأدية المسلمين الصلاة ، وأمرهم بترك السجود^(١٢) وعبادة الله وقوفاً ؛ وكان يدعى أن جبريل ينزل عليه ، وكان يقول السجج .

(١) ابن الأثير ، الكامل ، ٢ ، ص ٢٣١ س ٢٣ .

(٢) الماوردي ، الأحكام ، ص ٤٦ — ٤٧ .

(٣) الطبري (Annales) ١ : ١٨٨١ — ١٨٨٤ ؛ انظر . مجموعة الوثائق ، ص ٢٠٧ — ٢٠٩ ؛ انظر . رفيق العظم ، كتاب أشهر مشاهير الإسلام ، الطبعة الثالثة ، ١ ص ١٠٩ — ١١١ .

(٤) . يفتح القاف والصاد المهملة . ابن الأثير ، الكامل ، ٢ ، ص ٢٣٥ .

(٥) ياقوت ، معجم البلدان ، ٧ ص ١١٤ .

(٦) البلاذري ، فتوح ، ص ٩٥ س ١٠ .

(٧) ابن الأثير ، الكامل ، ٢ ص ٢٣٢ — ٢٣٣ .

(٨) ضم الباء . نفس المرجع ، ٢ ص ٢٣٦ .

(٩) ياقوت ، معجم البلدان ، ٢ ص ١٦٠ — ١٦١ .

(١٠) فتوح البلدان ، ص ٩٥ .

(١١) ابن الأثير ، الكامل ، ٢ ص ٢٣١ .

(١٢) نفسه ، ٢ ص ٢٣٢ .

بعد هذا النصر الأول وجه أبو بكر من ذي القصة الزحوف^(١) إلى أهل الردة بقيادة أحد عشر قائداً^(٢) ، بعد أن منحهم عهود^(٣) قتال المرتدين . ونحن لا نستطيع أن نتبع خطة سير كل واحد منهم - وإن كنا نعرفهم باسمائهم^(٤) - ولكن لا ريب أن أكبر الساهين فيها : خالد بن الوليد ، وهو الشخصية المعروفة ببطشها ، والتي ظهرت أول ما ظهرت في غزوة أحد التي انكسر فيها المسلمون ، ثم دخل الإسلام وعرف بشجاعته ومكيدته في فتح مكة وموقعة مؤتة التي انقطع فيها في يده تسعة^(٥) أسياف حتى لقبه النبي « سيف الله »^(٦) . ويوصف^(٧) بأنه كان رجلاً طويلاً مهيباً ، ضخمًا بعيد المناكب واسع الهيكل ، يعتبر من القواد الأفاضل الذين لم يعرف لهم التاريخ مثيلاً من قبل . وقد قال^(٨) أبو بكر لخالد قبل أن ينادر ذي القصة لحرب أهل الردة : « احرص على الموت توهب لك الحياة » .

خرج خالد من ذي القصة إلى الشمال نحو « عين بزاخه » ليقض على بقايا^(٩) غطفان وعبس وذبيان ، ومن انضم إليهم من أسد^(١٠) وفزارة ؛ وقد استطاع خالد تفريق جمهم وهرب طليحة عند قبيلة كلب^(١١) في الشام ؛ مع أنه كان هو

(١) فتوح البلدان ، ص ٩٥ .

(٢) ابن الأثير ، الكامل ، ٢ ، ص ٢٣٤ .

(٣) الطبري (Annales) ١ : ١٨٨٤ - ١٨٨٥ ؛ مجموعة الوثائق ،

ص ٢٠٩ - ٢١٠ ؛ هيكل ، الصديق ، ص ١٤٧ .

(٤) ابن الأثير ، الكامل ، ٢ ، ص ٢٣٤ .

(٥) البخاري ، طبعة بولاق ١٣١٤ هـ ، ص ٥ ، (المجلد الثاني) .

(٦) ابن الأثير ، الكامل ، ٢ ، ص ١٦٠ ؛ انظر . Ency. de l'isl. (art Khâlid) 2, p. 930 - 931 .

(٧) الأزدى ، فتوح الشام ، تحقيق W. N. Lees ، طبعة Calcutta ١٨٥٤ ،

ص ١٧٧ ؛ الواقدي ، فتوح الشام ، ١ ، ص ٤٣ .

(٨) الليثاني ، ٢ ، ص ٢٧٦ .

(٩) ابن الأثير ، الكامل ، ٢ ، ص ٢٣٤ .

(١٠) نفسه ، ٢ ، ص ٢٣٥ ؛ فتوح البلدان ، ص ٩٩ .

(١١) نفسه ، ٢ ، ص ٢٣٥ .

الآخر معروفاً بشدة بأسه^(١) في القتال ؛ وعرف هذا اليوم « يوم بُزَاخَة »^(٢) .
وقد أسر طليحة أرسل إلى المدينة وقبالت توبته^(٣) ، وعاد إلى إسلامه^(٤) ،
وسيكون له شأن في حرب فارس^(٥) .

بعد ذلك سار خالد إلى بلاد بني عامر^(٦) المجاورة ، وهي تشمل البلاد الممتدة
من شرق المدينة حتى الخليج الفارسي ، وكانت تسكنها^(٧) قبائل بنو تميم وعشايرها
من بني حنظلة ، وكان معظم هؤلاء من البدو . وكان النبي قد بعث إليهم يدعوهم
إلى الإسلام ، وجعل زعيمهم مالك بن^(٨) نويرة على صدقات بني حنظلة . ولكن
بعد موت النبي نجد أن مالك بن نويرة مع تمسكه بالإسلام ، كان قد حجز^(٩)
الصدقة فقط ، حتى يصح^(١٠) عنده لمن الأمر ، ومن استخلفه النبي . ومن ناحية
أخرى كانت هناك امرأة ذات شخصية غير واضحة اسمها « سَجَاح »^(١١) ،
نشأت في قبيلة تنلب النصرانية الموجودة في الشمال قرب منطقة الجزيرة (مصبوتاميا) ،
قد أقبلت عند قومها من بني تميم ؛ الذين التفوا حولها . ومع أنها لم تدع النبوة
إلا أنها تكهنت^(١٢) على حسب ما كان معروفاً في الجاهلية . ونحن لا نعرف
قصد سَجَاح منذ مجيئها إلى بلاد بني عامر ، وجمع القبائل حولها ، فلملها كانت تريد

(١) التقي ، دول الاسلام ، الطبعة الثانية ، حيدرآباد ١٣٦٤ هـ ، ١ ص ٦ .

(٢) البدايات ، ٢ ص ٢٧١ .

(٣) للاوردي ، الأحكام ص ٤٥ .

(٤) برهان الدين ، سيرة حلية ، طبعة مصر ، ٢ ص ٣٠٦ — ٣٠٧ .

(٥) ابن خلدون ، المقدمة ، ص ٨١ . شهد القاضية ونهاوند مع السليدين ، واستشهد
في سنة ٢١ هـ . انظر . التقي ، دول الاسلام ، ١ ص ٦ ؛ أبو الفتح والجلال ، أيام
الربيع في الاسلام ، ص ١٤٣ هامش (١) .

(٦) فتوح البلدان ، ص ٩٧ .

(٧) ابن هشام ، ٢ ص ٩٦٥ ؛ البلاذري ، فتوح ، ص ٩٧ — ٩٨ .

(٨) ابن هشام ، ٢ ص ٩٦٥ س ٦ .

(٩) البلاذري ، فتوح ، ص ٩٨ .

(١٠) التوبختي ، ص ٤ ؛ انظر . قبله .

(١١) فتوح البلدان ، ص ٩٩ .

(١٢) نفسه . ولكن ابن الأثير يقول إنها ادعت النبوة . الكامل ، ٢ ص ٢٣٩ .

أن تدافع عن قومها بالتعاون^(١) مع مالك بن نويرة ضد نفوذ المدينة الطاغية ، ولعلها في سبيل ذلك ذهبت^(٢) أيضاً إلى بلاد اليمامة التي تجاور بلاد بني عامر لتستعين بهم كذلك . على كل حال انقطعت أخبار سجاح فجأة ، فلم نعد نسمع عنها شيئاً ، فلعلها عادت^(٣) إلى بني تغلب في الجزيرة وماتت عندهم ، أو أنها أسلمت ثم انتقلت إلى البصرة ، وعاشت حتى زمن معاوية . مهما يكن فإن خالداً سار نحو بلاد بني عامر ليقا تل فيها المرتدين ؛ فهزم العشائر التي قاومتة وبعث فيهم الرعب^(٤) ، كما قتل مالك بن نويرة مع استسلامه هو وبنو حنظلة^(٥) ، وتزوج امرأته الجميلة^(٦) ؛ ولكن - ولار ي - أن الذي جعل خالداً يقدم على ذلك ، هو أن منع الصدقة كان يمتبر ردة ، وأن هذه الردة كانت تُبطل^(٧) المناكحات بارتداد أحد الزوجين . ثم سار خالد إلى أرض اليمامة^(٨) ، وهي بلاد واسعة تمتد حتى الخليج الفارسي ، تسكنها قبائل عديدة من ربيعة أقواها بنو حنيفة^(٩) المعروفة بكثرة عددها ، وشدة بأسها ، وكثرة وقائتها . وقد ظهر فيها في حياة النبي رجل اسمه مسيلة ، ويسميه السلحون « مسيلة » تصغيراً واستهزاءً ، وقد شهد له رجال بأنه رسول^(١٠) الله ، وأنه يناجي ربه ويتزل عليه ملك^(١١) بآيات^(١٢) مثل القرآن ؛

(١) قسه ، ٢ ص ٢٣٩ .

(٢) فتوح البلدان ، ص ٩٩ .

(٣) ابن الأثير ، الكامل ، ٦ ص ٤١ .

(٤) قسه ، ٢ ص ٢٣٦ فإ بعدها .

(٥) البلاذري ، فتوح ، ص ٩٨ .

(٦) ابن قتيبة ، الشعر والشعراء ، ص ٧٠ .

(٧) للاوردي ، الأحكام ، ص ٤٧ ص ٦ .

(٨) هي قرية من البحرين . معجم البلدان ، ٨ ص ٥١٥ .

(٩) ابن هشام ، ٢ ص ٩٦٤ ابن الأثير ، الكامل ، ٢ ص ٢٤٥ ص ٨ ؛ تكملة ،

معجم قبائل العرب القديمة والحديثة ، دمشق ١٩٤٩ ، ١ ص ٣١٢ و٣١٣ .

(١٠) الجاحظ ، الحيوان ، ٤ ص ٣٧٢ .

(١١) قسه ، ٤ ص ٣٧٣ .

(١٢) السيوطي ، الاثنان ، ٢ ص ٢٠٢ ؛ ابن الأثير ، الكامل ، ٢ ص ٢٤٤

(آخر الصفحة) .

بل أنه كان يعرف في السحر والنجوم^(١)، ويأتى بالمعجزات^(٢). ويظهر أن مسيلة كان كاهناً^(٣) يدرك الأمور قبل وقوعها، مما جعله يظن أنه يتنبأ واستمر في عبادته^(٤). وقد دعا مسيلة إلى نفسه، وكان يطوف في الأسواق التي يلتقي فيها الناس للبيع والشراء والبلدان^(٥)، مثل: الأبلّة والأنبار والحيرة لنشر الدعوة؛ كما أنه كتب^(٦) إلى النبي محمد ليشاركه في رسالته وفي ملكية نصف الأرض، ولكن محمد أ رد^(٧) عليه بقوله إن الأرض يورثها الله من يشاء من عباده. وكان دين مسيلة يشتمل على بعض مبادئ الإسلام كإقامة الصلاة وإن جعلها ثلاث^(٨) صلوات بدلاً من خمس بحذف صلاة الفجر والعشاء، وأيضاً تنفيذ الشرائع^(٩) من قطع الأيدي والأرجل؛ وإن دخلت دعوته عقائد نصرانية ومجوسية^(١٠)؛ فدعا إلى الزهد والصوم، والامتناع عن شرب الخمر والتعشف. وكان مسيلة ذا شخصية قوية يسيطر على أتباعه، مع أنه كان قصيراً^(١١) شديد الصغرة أفتس الأنف، يلبس ملابس البدو المهلهلة.

وقد جمع مسيلة جيشاً كبيراً عدده أربعون ألفاً^(١٢)، تمكن به قبل وصول

(١) الحيوان، ٤، ص ٣٧٠.

(٢) نفسه، ٤، ص ٣٧١؛ ٣٧٢. فتلا وضع يمينه في قارورة ضيقة النق دون أن تكسر.

(٣) نفسه، ٤، ص ٣٧٠.

(٤) ابن خلدون، المقدمة، ص ٨١ من ٢٠.

(٥) الحيوان، ٤، ص ٣٦٩. الأبله بلد على شاطئ دجلة، في زاوية الخليج الفارسي (ياقوت، معجم البلدان، ١، ص ٨٩). والأنبار مدينة على الفرات (نفسه، ١، ص ٣٤١). والحيرة مدينة قرب الكوفة. نفسه، ٣، ص ٣٧٦.

(٦) ابن هشام، ٢، ص ٩٦٥؛ انظر مجموعة الوثائق، ص ١٧٨؛ عبد الله بن عثمان، رسالات نبوية، طبعه الهند ١٣٤٦ هـ، عدد (٩٣).

(٧) صبح الأعشى، ٦، ص ٣٨١؛ انظر مجموعة الوثائق، ص ١٧٩.

(٨) ابن الأثير، الكامل، ٢، ص ٢٤١.

(٩) فتوح البلدان، ص ٨٩.

(١٠) انظر عن هذه الكلمة بعده.

(١١) فتوح البلدان، ص ٩٠ من ١٧ - ١٨؛ انظر هيكمل، الصدين.

ص ١٦٦.

(١٢) ابن الأثير، الكامل، ٢، ص ٣٤٤ من ١٠.

خالد من هزيمة جيش صغير للمسلمين مرسل من المدينة بقيادة عكرمة بن ^(١) أبي جهل — أحد قواد الردة البارزين — وقد حفزه هذا النجاح إلى التقدم نحو الشمال ؛ ليقابل الجيش الذي كان يقوده خالد بن الوليد . فتقابل جيش مسيلة مع جيش خالد بمكان من الصحراء في طرف اليمامة يسمى « عَقْرَاء » ^(٢) ، واشتبكا في معركة فاصلة لم تشهد لها الجزيرة مثيلاً من قبل ، حيث كان القتال فيها قتالاً بسبب الكبرياء ^(٣) ، فقتل خالد جيشه إلى أقسام أو « زيات » ^(٤) من المهاجرين والأنصار وغيرهم من مسلمي البوادي ، كما كان أهل اليمامة يذودون عن « أحسابهم » ^(٥) ونسائهم اللاتي يحين الرجال في القتال على عادة العرب . وقد اضطر المسلمون إلى التقهقر ^(٦) في أول الأمر أمام جيش مسيلة ، ولكن بفضل قيادة خالد الماهرة تمكن المسلمون من كبح جماح عدوهم . ولما أيقن مسيلة بالهزيمة أسرع في الانسحاب إلى ريف ^(٧) اليمامة الزرروع ؛ ليتحصن بداخله ، ولكن المسلمين تبعوه واشتبكوا في مذبحة هائلة منى الطرفان فيها بخسائر فادحة ، فقتل مسيلة ^(٨) وعشرة آلاف من أتباعه ، كما قتل كثير من وجوه المسلمين ^(٩) وقراء القرآن ، بحيث سمى هذا المكان الذي دارت فيه المعركة « بحديقة » ^(١٠) الموت « وسمى يوم المعركة « يوم اليمامة » ^(١١) ، نظراً لأهمية المعركة التي دارت رحاها . أما يقية أنصار مسيلة الذين هربوا والتجأوا ^(١٢)

- (١) نفسه ، ٢ من ٢٤٣ — ٢٤٤ . هو ابن أبي جهل — عدو النبي — الذي قتل بدر ، أسلم بعد الفتح ، وقتل يوم اليرموك . للمعارف ، ص ١٧٠ ؛ الكامل ، ٢ من ٤٩ ؛ ٨٨ .
- (٢) ياقوت ، معجم البلدان ، ٦ من ١٩٣ — ١٩٤ .
- (٣) فتوح البلدان ، ص ٨٩ .
- (٤) ابن الأثير ، الكامل ، ٢ من ٢٤٥ — ٢٤٦ .
- (٥) نفسه ؛ انظر . هيكل ، الصديق ، ص ١٧٠ .
- (٦) ابن الأثير ، الكامل ، ٢ من ٢٤٤ من ١١ .
- (٧) هو المنطقة المزروعة من اليمامة . ياقوت ، معجم البلدان ، ٦ من ١٩٤ .
- (٨) فتوح البلدان ، ص ٨٦ .
- (٩) نفسه .
- (١٠) نفسه .
- (١١) الليداني ، ٢ من ٢٧١ .
- (١٢) ابن الأثير ، الكامل ، ٢ من ٢٤٧ .

إلى الحصون ، فإنهم ائقذرا حياتهم بالتسام . وبذلك كسرت شوكة بنى حنيفة إلى الأبد بعد أن دفع المسلمون ثمنها غاليا .

بعد ذلك اتجه خالد إلى البحرين على الخليج^(١) الفارسي ؛ ليخلص عامل المدينة الملاة بن عماد الحضرمي^(٢) ، الذى حاصرتة القبائل المرتدة فى مدينة «مجر» ، قصبة^(٣) البحرين ، وإحدى أسواق^(٤) العرب المشهورة . وكان سكان البحرين معظمهم من عناصر الفرس واليهود والنصارى^(٥) الذين يسكنون الساحل ، ومن بدو العرب من قبائل عبد القيس^(٦) من ويمة^(٧) ويكر وعميم^(٨) داخل البلاد . ومع أن هذه البلاد كانت من مملكة^(٩) فارس ، إلا أن النبي دعاها إلى الإسلام^(١٠) ، وأرسل إليها عماله^(١١) ومعه الملاة لجمع الصدقات ولنشر الدين . ويبدو من الكتب^(١٢) المتبادلة بين النبي وزعماء العرب من سكان البحرين أنهم قبلوا^(١٣) الإسلام . كما أخذ الصدقة من مجوسى^(١٤) هجر ؛ بل وارساوا وفدا^(١٥) منهم إلى المدينة . ولكن ارتدت العرب بعد موت النبي ، وإن بقي^(١٦) بعضهم مسلماً ، وقد تزعم

(١) ياقوت ، معجم البلدان ، ٢ من ٧٢ .

(٢) ابن سعد ، ٢/١ من ٢٨ ؛ انظر . Annali dell'Isl, 8 : 185. - Caelani

(٣) ياقوت ، معجم البلدان ، ٢ من ٧٢ .

(٤) يعقوبى ، تاريخ ، ١ من ٣١٣ .

(٥) ياقوت ، معجم البلدان ، ٢ من ٧٤ .

(٦) ابن سعد ، ٢/١ من ٥٤ .

(٧) قسه .

(٨) ياقوت ، معجم البلدان ، ٢ من ٧٥ .

(٩) قسه ، ٢ من ٧٤ من ٤ — ٥ ؛ البلاذرى ، فوح ، ٧٨ .

(١٠) ابن سعد ، ٢/١ من ٢٧ ؛ انظر . مجموعة الوثائق ، ٥٦ — ٦٤ .

(١١) ابن سعد ، ٢/١ من ١٩ ؛ ٢٨ .

(١٢) قسه ، ٢/١ من ١٩ ؛ انظر . مجموعة الوثائق ، ٥٦ — ٦٤ .

(١٣) ابن سعد ، ٢/١ من ١٩ .

(١٤) قسه .

(١٥) قسه ، ٢/١ من ٥٤ .

(١٦) ابن الأثير ، الكامل ، ٢ من ٢٤٩ .

طائفة من المرتدين النعمان^(١) بن المنذر أوقف المنذر ، ولعله من سلالة ملوك الحيرة ، أما أغليتهم فإنها ارتدت برئاسة رجل اسمه « الحطم » . فسار المسلمون إليهم بقيادة الملاء عامل النبي ، فهزموه الحطم وأجلاه إلى حصن مدينة « هجر » ، إلى أن جاء خالد بن الوليد فقتل « الحطم »^(٢) ، ودخل « هجر » وأخذ الملاء ، ثم غادرها إلى « هجر » بعد ذلك إلى العراق . وبقي الملاء في البحرين وهاجم المنذر الذي هرب بعد هزيمة الحطم إلى الحصن المسمى « جَوَانَاء »^(٣) ، فهزموه وقتل المنذر ، وعرف ذلك اليوم « يوم جَوَانَاء »^(٤) .

أما نعمان وهي تقع شرق البحرين ، فإن أبا بكر وجه إليها عكرمه^(٥) بن أبي جهل بعد هزيمته على يد مسيلة . وكانت نعمان بلاداً^(٦) كثيرة تسكنها على الخصوص قبيلة الأزدي^(٧) ، التي هاجرت إليها من اليمن . وكان النبي قد بعث بكتبه^(٨) إلى شيوخها من أسرة « الجُلندي »^(٩) — ملوك نعمان في الجاهلية — بل وجاهه وفد^(١٠) منهم إلى المدينة ، وأرسل إليهم أحد رجاله^(١١) ليأخذ صدقة أعيانهم .

(١) فتوح البلدان ، ص ٨٣ .

(٢) نفسه ، ص ٨٤ . الحطيم في اللغة التليل الرحمة ، وهو من الحطم وهو الكسر .

ياقوت ، معجم البلدان ، ٣ ص ٢٩٧ .

(٣) فتوح البلدان ، ٣ ص ٨٤ .

(٤) ياقوت ، معجم البلدان ، ٣ ص ١٥٥ . وهي تقع في البحرين أيضاً .

(٥) فتوح البلدان ، ص ٨٥ ؛ انظر . أبو الفضل والبجائي ، أيام العرب في الإسلام ،

ص ١٧٢ .

(٦) ياقوت ، معجم البلدان ، ٦ ص ٢١٥ .

(٧) ابن الأثير ، التكميل ، ٢ ص ٢٤٤ .

(٨) معجم البلدان ، ٦ ص ٢١٥ .

(٩) فتوح البلدان ، ص ٧٦ ؛ وكالة ، معجم قبائل العرب ، ١ ص ١٦ — ١٧ .

(١٠) صبح الأعشى ، ٦ ص ٣٨٠ ؛ انظر . مجموعة الوثائق ، ص ٦٩ .

(١١) ابن الأثير ، التكميل ، ٢ ص ٢٥٢ .

(١٢) ابن سعد ، ٢/١ ص ٨٠ — ٨١ .

(١٣) فتوح البلدان ، ص ٧٦ .

ولكن قبيلة الأزد ارتدت عن الاسلام بعد موت النبي ، والتفت حول زعيمها المسمى « ذى التاج »^(١) ، فقتل عكرمة هذا الزعيم ، وعدداً كبيراً من المرتدين ، ودخل « دِبا »^(٢) قصبة عُمان ، وهي سوق من أسواق العرب الهامة .

بمسد ذلك انتقل ^(٣) عكرمة إلى بلاد جنوب الجزيرة : الشَّحْر^(٤) وَحَضَرَ مَوْتَ^(٥) واليمن ، وهي بلاد واسعة بمحذاً بحر الهند ، وكانت اليمن منها على الخصوص خاضعة لنفوذ الفرس^(٦) منذ أن طرد منها الأحباش ؛ وإن كانوا — قبل الاسلام — قد تركوها وشأنها ؛ بسبب انشغال الفرس بحروبهم مع بيزنطة ومشاغلتهم الداخلية ، وبقي لهم في « سمناء » — عاصمة اليمن — نفوذ اسمي ، يتمثل في شخص الحاكم الفارسي « باذان »^(٧) . وقد أصبح يسكن جنوب الجزيرة قبائل^(٨) البدو من : طيء وخولان وكندة ومراد وحير ومذحج ومحمدان ، وهي القبائل التي حلت مكان الشعوب المينية والسيثية والحيرية ؛ كما كانت تسكنها طائفة « الأبناء »^(٩) ومعظمهم من سلالة الجيش الفارسي الذي أرسل لطرود الحبش . وبظهور الاسلام أرسلت القبائل البدوية في جنوب الجزيرة وفودها^(١٠) العديدة للنبي ، وقبلت الاسلام ، ورضيت بدفم^(١١) الزكاة ، كمظم قبائل شبه الجزيرة . كذلك أسلمت في ذلك الوقت طائفة « الأبناء »^(١٢) ، وعلى رأسهم « باذان »^(١٣)

(١) البلاذري ، فتوح ، ص ٧٦ .

(٢) ياقوت ، معجم البلدان ، ٤ ص ٤٠ — ٣١ .

(٣) البلاذري ، فتوح ، ص ٧٧ ؛ ابن الأثير ، الكامل ، ٢ ص ٢٥٢ س ١٩ .

(٤) تقع على ساحل بحر الهند من ناحية اليمن . ياقوت ، معجم البلدان ، ٥ ص ٢٤٠ .

(٥) انظر . قبله .

(٦) انظر . قبله .

(٧) انظر . قبله . ابن الأثير ، الكامل ، ٢ ص ٢٢٧ س ١٥ . في البلاذري وبإضافه

فتوح ، ص ١٠٥ .

(٨) ابن سعد ، ٢/١ ص ٥٩ وما يليها .

(٩) البلاذري ، فتوح ، ص ١٠٥ .

(١٠) ابن سعد ، ٢/١ ص ٥٩ ؛ ٦٦ ؛ ابن هشام ، ٢ ص ٩٦٣ .

(١١) ابن هشام ، ٢ ص ٩٦١ — ٩٦٢ .

(١٢) البلاذري ، فتوح ، ص ١٠٦ .

(١٣) ابن الأثير ، الكامل ، ٣ ص ٢٢٧ س ١٥ — ١٦ .

الذي قبل أن يكون نائب^(١) النبي في « صنعاء » ، واستمر على ذلك إلى أن مات . ولم يمض وقت قليل حتى كان عمال^(٢) النبي قد انبثوا في كل مناطق جنوب الجزيرة في اليمن وحضر موت على الخصوص ، ينظمون جباية الصدقة ، ويقومون بنشر العدل والدين ؛ كما بعث النبي إلى اليمن باثنين من كبار الصحابة هما^(٣) : علي بن أبي طالب وخالد بن الوليد ، ولعل ذلك لتنظيم هذا القطر النبي بالزراعة والتجارة .

على كل حال لما ارتدت قبائل جنوب الجزيرة ؛ لتتخلص من نفوذ المدينة ؛ نجد أن عكرمة بن عبد عمن يتجه إلى منطقة « الشحر »^(٤) ، ليقتض على من ارتدوا حتى ظفر بهم . ثم توجه بعد ذلك إلى مقع حضر موت ، وكان على رأس المرتدين فيها من قبائل كندة شخص اسمه الأشعث بن قيس^(٥) ، كان قد جاء مع وفد بلاده إلى النبي . وقد ساعد عكرمة أحد عمال حضر موت من قبل النبي ، وهو زياد^(٦) ابن لبيد البياضي ، في القضاء على المرتدين الذين التجأوا إلى حصن لهم ، فحصرهم^(٧) عكرمة وزياد بن لبيد حتى جهدوا ، وتمكن المسلمون من فتح الحصن ، وأمر^(٨) الأشعث بن قيس ، الذي أرسل إلى أبي بكر ، وقبلت توبته ، وتزوج فيما بعد باخت الخليفة « أم فروة »^(٩) .

(١) نفسه .

(٢) نفسه ، ٢ ص ٢٢٧ س ١٧ فـا بعدها .

(٣) ابن هشام ، ٢ ص ٩٩٩ .

(٤) البلاذري ، فتوح ، من ٧٧ ابن الأثير يقول مهرة (انظر . الكنازل ، ٢

س ٢٥٤ — ٢٥٣) . ولها قيلة (ياقوت ، معجم البلدان ، ٨٠ ص ٢١١) . يمتكن بين عمان واليمن ، في منطقة الشحر .

(٥) ابن هشام ، ٢ ص ٩٥٣ .

(٦) نفسه ، ٢ ص ٦٩٥ .

(٧) البلاذري ، فتوح ، ص ١٠١ .

(٨) نفسه ، ص ١٠٤ .

(٩) ابن حجر . الإصابة في تمييز الصحابة ، مصر ، ١٩٣٩/١٣٥٨ ، ١ ص ٦٩ ؛ ابن الأثير ، أسد النابه في معرفة الصحابة ، القاهرة ١٢٨٥ هـ ، ١ ص ٦٩ . شهد بعد ذلك موقعي اليرموك والقادسية ، وكان ممن ألام . علياً بالتكريم ، وتوفي سنة ٤٠ هـ . انظر للمعارف ، ص ١٧٠ ؛ انظر . بعده .

أما في اليمن ففي حياة النبي كان قد ظهر شخص من قبيلة مذحج^(١) - كان أول^(٢) من ادعى النبوة - اسمه عهله^(٣) بن كعب وهو الاسود^(٤) العنسي ، وقد استطاع أن يسيطر على أجزاء كثيرة من اليمن ، وطرد^(٥) عمال النبي منها ؛ ثم دخل « صنعاء »^(٦) وقتل « شهر بن باذن » ، وأكره زوجته « آزاد »^(٧) على الزواج منه ، كما سيطر على « نجران »^(٨) الواقعة على حافة بلاد الحجاز الجنوبية ، وكانت تدفع الجزية^(٩) للنبي بمقتضى عهد^(١٠) بينها وبينه . وقد كان العنسي كفيده من التفتين يدعى إدراك الغيب ، ويستعين في سبيل ذلك بمحر^(١١) « معلم » ، فسمى : « بنى الحمار » ، كما سمي نفسه باسم مهمم : « رحمان اليمن »^(١٢) . ولكي يزيد الاسود العنسي من التفاف قبائل اليمن حوله استدل^(١٣) الابناء ، وهي الطبقة

(١) ابن الأثير ، الكامل ، ٢ من ٢٢٨ .

(٢) نفسه ، ٢ من ٢٢٨ س ٦ - ٧ .

(٣) قرأ في النس « عهله بن كعب » (انظر البلاذري ، فتوح ، ص ١٠٥) ، ولكنني أقرأها « عهله » مفرد « عهله » وهي صفة تثنى أميرا أو سلطانا فاعراها (الاسان ، ١٣ من ٤٤٩ ؛ انظر . مجموعة الوثائق ، شرح الألفاظ ، ص ٣٣٤) ، خصوصا وأنه كان يسمى أيضا « الأسود بن كعب » ، لسواد لونه كصفة حاله عليه .

(٤) ابن الأثير ، الكامل ، ٢ من ٢٢٧ .

(٥) نفسه ، ٢ من ٢٢٨ .

(٦) البلاذري ، فتوح ، ص ١٠٥ .

(٧) الكامل ، ٢ من ٢٢٩ س ٥ .

(٨) نفسه ، ٢ من ٢٢٨ س ٧ ؛ مجمل البلدان ، ٨ من ٢٥٩ .

(٩) البلاذري ، فتوح ، ص ٦٨ .

(١٠) تاريخ السطورين (P. O.) ١٣ من ٦ ؛ انظر . مجموعة الوثائق ، ص ٨٠ وما يليها .

(١١) فتوح البلدان ، ص ١٠٥ . في بعض المراجع الأخرى ، تكتب « بنى الحمار » ، ولعل ذلك بسبب أنه كان دائما يتغنى بثوب أولانكيباه على شرب الخمر . الكامل ، ٢ من ٢٢٧ س ١٥ ؛ الصباح المنير ، ١ من ٢٨٠ ؛ انظر . هيكل ، الصديق أبو بكر ، ص ٨٦ ؛ (١٢) الرحمن هو الله ، وإن كانت هذه الكلمة على ما يظهر غير جازية ، بحيث أن العرب في الحجاز اعتبروها دخيلة . انظر . Ency. de l'isl. I, p. 306 . كذلك قد يكون « الرحمان » أيضا إله في اليمن قبل الاسلام . انظر . Gesch. des Nöldeke : ٩٨ - ٩٩ ; n (1) Qorâns, p. 92 - 93 ؛ هيكل ، الصديق ، ص ٨٨ ماضي (١) .

(١٣) فتوح البلدان ، ص ١٠٥ .

الارستقراطية التي كان معظمها من سلالة الفرس ، الذين كانوا يسيطرون في البلاد . وقد استطاع النبي في حياته أن يقض على ردة الأسود العنسي بتأليب القبائل التي لم تكن قد ارتدت من حمير وهدان^(١) ، أو باستمالة أهل نجران النصراني^(٢) الذين كانوا حلفاء النبي ، وأيضا طبقة الأبناء^(٣) المسلمين . وبفضل هذا تمكن عمال النبي من تدبير مؤامرة في صنعاء ساعدتهم عليها امرأة شهر الفارسية «آزاد» ، التي كانت تحقد على الأسود قتل زوجها ، فدبج الأسود العنسي ذبح الشاة^(٤) وهو قائم ، بحيث أنه كان يخور خوار الثور ؛ وكان قتل الأسود العنسي قبل وفاة^(٥) النبي بأيام . وبذلك عادت اليمن إلى طاعتها ، وأرسل أهل نجران وقداء فجدد أبو بكر^(٦) لهم العهد الذي عقده مع النبي . وقد ارتدت بعض القبائل من حمير في عهد أبي بكر ، فكان عكرمة^(٧) أكبر مساعد على القضاء على هذا التمرد بعد مجيئه من حضرموت .

أما شمال الحجاز فتعرف أن قبائل عديدة كانت تسكن تخوم الشام ، مثل : جذام وكاب^(٨) وقضاة وطى^(٩) وعذرة ويلي^(١٠) ؛ وان هذه القبائل كان أغلبها من النصراني^(١١) وبعضها من اليهود^(١٢) ، بل ان من كان منها بدوّة الجنادل — وهي إحدى الأسواق^(١٣) الهامة لعرب الشمال — كانت تعترف للبيزنطيين^(١٤)

(١) الكامل ، ٢ من ٢٣٠ س ٣ .

(٢) نفسه ، ٢ من ٢٢٩ س ٤ .

(٣) فتوح البلدان . من ١٠٦ .

(٤) نفسه .

(٥) نفسه .

(٦) الكامل ، ٢ من ٢٥٤ — ٢٥٥ .

(٧) نفسه ، ٢ من ٢٦٠ .

(٨) سعيد بن طارق ، التاريخ المجموع ، ٢ من ١٣ .

(٩) ابن الأثير ، الكامل ، ٢ من ٢٣١ ؛ ٢٣٤ .

(١٠) نفسه ، ٢ من ١٥٦ س ١٥ — ١٦ .

(١١) نفسه ، ٢ من ٢٢٧ س ٥ .

(١٢) ابن سعد ، ٢/١ من ٣٨ .

(١٣) البيهقي ، تاريخ ، ١ من ٣١٣ .

(١٤) السمودي ، التنبيه ، من ٢١٥ ؛ انظر . Cheira . La Lutte , p. 21 .

بالسيطرة . وقد ذهب النبي إلى هذه القبائل بنفسه في غزوة « تبوك »^(١) ، ولعله أراد أن يشعرها بوجود الاسلام ؛ وقد أمضى النبي معها معاهدات ، كما أنها أرسلت وفودها^(٢) إلى المدينة ؛ ومن الكتب المتبادلة بين النبي وبعض القبائل ، نعرف أن بعضها أسلم^(٣) . بل إن النبي كان قد أرسل خالد بن الوليد إلى دومة الجندل من جديد لهدم^(٤) أصدانها ، مما يدل على وجود وثنيين في هذه المنطقة بجانب المسيحيين . ولكن هذه القبائل الشمالية مثل غيرها من قبائل الجزيرة قبلت ظهر الحنن للمدينة وارتدت^(٥) ، ولعل ذلك كان قبل وفاة النبي ، الذي جهز بمثل^(٦) بقيادة أسامة بن زيد إلى الشمال . وعلى الرغم من حاجة المدينة إلى جميع من فيها للدفاع عنها ضد القبائل التي أخذت تهجم عليها ، فإن أبا بكر صمم^(٧) على إرسال البعث ، ولعل سبب ذلك قد يكون رغبته في تنفيذ^(٨) إرادة النبي ، أو التوجه^(٩) على قبائل العرب بقوة المدينة ، وأيضا القضاء^(١٠) على حركة الارتداد ، خصوصاً وأن هذه المنطقة الهامة كانت منفذاً لتجارة الحجاز . وإن كنا نجهل ما قام به البعث وغايته ومدى نجاحه ، إلا أنه يبدو أنه لم ينجح في القضاء على حركة الارتداد في شمال الحجاز ، بدليل أن أبا بكر أرسل نحوهم قواداً آخرين ، مثل :

(١) ابن هشام ، ٢ من ٩٠٣ — ٩٠٤ ؛ انظر . قبله .

(٢) ابن سعد ، ٢/١ من ٤٤٤ ؛ ٦٦ — ٦٨ .

(٣) البلاذري ، فتوح ، ٦١ ؛ انظر مجموعة الوثائق ، ١٦٧ فـا بعدها .

(٤) البلاذري ، فتوح ، ٦١ . كانوا يعبدون ود . انظر . ابن هشام ، ١

من ٥٢ ؛ الأصدان ، ١٠ من ٣ ؛ انظر . قبله .

(٥) البلاذري ، فتوح ، ٦٢ .

(٦) ابن هشام ، ٢ من ١٠٠٦ — ١٠٠٧ ؛ انظر . هيكيل ، المديق ، ١٠١ .

(٧) انظر . قبله .

(٨) ابن الأثير ، الكامل ، ٢ من ٢٢٦ من ١١ ؛ ٢٠ .

(٩) قسه ، ٢ من ٢٢٧ من ١١ — ١٣ .

(١٠) قسه ، ٢ من ٢٢٧ من ١٠ .

عمرو بن الماص^(١) وثر حبيل^(٢) بن حسنة نحو قضاة ؛ كما أن^(٣) خالدا حينما ترك العراق إلى الشام استولى في طريقه على دومة الجندل ، التي قد تكون آخر من سلم لنفوذ المدينة .

كل هذه الحملات التي وجهت نحو المرتدين في أنحاء الجزيرة انتهت بنجاح ، وساعد على ذلك عدم اتحاد القبائل المرتدة في حلف واحد ؛ بسبب طبيعتها البدوية التي لم يكن من الممكن أن تتخلص من العصبية ؛ وذلك على عكس الأمة الإسلامية الواحدة ، التي تربطها صلة الدين وذكريات الجهاد في سبيله . فأنهز أبو بكر هذه التفرقة وطعنهم قبيلة قبيلة^(٤) ، معتمداً على قواد مهرة . هذا فضلاً عما امتاز به هذا المعجوز الحنك وقواده من الحزم والتصميم في قتال المرتدين : وذلك بحرقهم^(٥) بالنار ، وقطع^(٦) أيدي وأرجل بعض النساء المرتدات ، والرجم بالحجارة ، ورميهم من الجبال ، وتنكيسهم في الآبار ، وتحزيقهم بالنبال^(٧) ؛ وحتى بسى النساء والنداري . وكان نتيجة ذلك أن بسطت المدينة سيطرتها على ربوع الجزيرة العربية ؛ ولذا كانت هذه الجزيرة في عهد أبي بكر تعتبر بحق وحدة سياسية لا تتخللها جيوب المقاومة ، وهي الوحدة التي تكونت لأول مرة في تاريخ الجزيرة القديم ، بحيث تحول العرب إلى أتباع زعيم واحد يسرون خلفه . وكان انتصار أبي بكر على المرتدين هو انتصار الاسلام على الشعوب القبلي ، ومعناه أيضا أن نشرت صفحة جديدة في تاريخ العرب .

(١) الطبرى (Annales) ١ : ١٨٨٠ و ٢٠٨٢ ؛ انظر . Caetani : Ann. 367 La Lutte, p. 28 : Cheira ؛ dell'Isi an. 12 no. 367 عن عمرو بن الماص ، انظر . قبله .

(٢) ابن الأثير ، الكامل ، ٢ ص ٢٣٤ س ٩ . هو منسوب إلى أمه . انظر . المعارف ، ص ١٦٥ .

(٣) البلاذرى ، فتوح ، ص ٦٢ .

(٤) ابن الأثير ، الكامل ، ٢ ص ٢٤٩ — ٢٥٠ و ٢٥٢ — ٢٥٣ .

(٥) نفسه ، ٢ ص ٢٣٦ س ١٨ .

(٦) البلاذرى ، فتوح ، ص ١٠٢ س ١١ — ١٢ .

(٧) ابن الأثير ، الكامل ، ٢ ص ٢٣٦ س ١٨ — ١٩ .

هذه القوة العربية التي أوجدها ووجدها تصميم أبي بكر سرعان ما انتشرت على الأرض، واستطاعت في سرعة البرق الخاطف الإطباق على البيزنطيين^(١) والفرس^(٢)، وهما أكبر دول العالم آنئذ، بسرعة لم يعرف لها التاريخ مثيلاً من قبل، وأصبح لقب « خليفة » مساوياً لقب « Imperator »^(٣) البيزنطى، فما السر في ذلك ؟

فلعل ذلك راجع إلى أن جيران العرب الأقوياء من بيزنطيين — وهم ورثة الرومان — في شمال الجزيرة العربية، والفرس في شرقها، كانا قادرين في أيام قوتهم أن يحجزا العرب في بلادهم، ولكن الخصومة الشديدة التي كانت بينهما قد أدت إلى ضعفهما. وهذه الخصومة بين الفرس وكل من يسود في منطقة البحر الأبيض تأصلت منذ قديم الزمان، وكلها عداا طبعى بين الشرق والغرب، فظهرت بين دول الفرس : الاكينيين^(٤) والبارمين^(٥)

(١) تنسب هذه الدولة إلى مدينة بزنطة القديمة، التي أنشأها اليونان في ٦٥٢ ق.م، قرب الإسفور، وهي التي اتخذت منذ ٣٢٦ م اسم القسطنطينية، نسبة إلى قسطنطين (Constantinus) مؤسس الدولة الرومانية المسيحية في الشرق، بعد أن زالت دولة الرومان الوثنية نتيجة لهجمات البرابرة. انظر . Runciman : La Civilisation byzantine 330 — 1453. trad, Lévy. Paris 1952, p. 9 — 14.

ولكن هذه الدولة كانت تعرف للعرب باسم دولة « الروم ». القرن ٣٠ : ١٠ : الأزدي، فتوح الشام، طبعة كلكتا ١٨٥٤، ص ٣٠ : انظر . بعده .

(٢) انظر . ما على .

(٣) تقصد بهذا اللقب هنا ملك على عدة بلاد ؟ وإن كان أصله من كلمة « Imperium » بمعنى السيادة . انظر . Homo : Roman Political Institutions. London 1929, p. 217 ; 220.

(٤) سعيد بن بطريق، ص ١٧٤؛ ابن خلدون، المقدمة، ص ١٨٣. وهي تسمى أيضاً الكيانية، وهو اسم يوناني عرّف عن الاسم الأصيل : هخامنشية (أي الدولة الظلمية)، وهذه الدولة حكّت في إيران من ٥٥٨ ق.م، إلى أن قضى عليها الاسكندر الأكبر حوالي ٣٣١ ق.م . Aymard : L'Iran Antique, p. 345 sqq. : Huart et Delaporte : La civilisation iranienne. Paris 1952 p. 48. انظر . بعده .

(٥) سميت بالبارمين نسبة إلى المكان الذي ظهرت فيه، وهو شرق إيران الذي كان يعرف بيارت (خراسان الحالية) ؟ كما أنها سميت أيضاً بالاشكانيين أو بالارشكانيين . وهذه الأخيرة نسبة إلى « ارشك » مؤسس دولتهم، وقالوا إن هذا اللقب اتخذوه لأنفسهم لأنهم =

والساسانيين^(١) من ناحية، وبين سكان المدن اليونانية والسلوقيين^(٢) والرومان وأخيراً البيزنطيين من ناحية أخرى. وقبل ظهور الاسلام انتهز ملك فارس خسرو الأول السمي أنوشروان (٥٣١ - ٥٨٩) حدوث نزاع^(٣) بين عرب الحيرة وعرب الفساسة فهجم على أملاك البيزنطيين في عهد الامبراطور جستنيان^(٤) (٥٢٧ - ٥٦٥)؛ فاستولى على أجزاء كثيرة من الشام والجزيرة^(٥)، بحيث أنه استمر يحارب أكثر من اثني عشر عاماً، فلما قل الرجال أدخل النساء^(٦) في الجيش. ولكن مالبث أن دخل جيش بيزنطي بقيادة الامبراطور موريس - يسميه العرب^(٧) مورك - في فارس، ليساعد أبرويز خسرو الثاني (٥٩٠ - ٦٢٨)، الذي قتل والده هرمز^(٨) الرابع، واستولى على العرش. ولكن بعد قتل موريس نجح خسرو الثاني يقبض للبيزنطيين

== يملكون نسبهم بالدولة الأكمنية، فيقولون إنهم من سلالة أرشك بن أردشير الثاني. (انظر . حسن بيرينا، إيران قدم، طهران ١٣١٣ هـ.ش، ص ١٢١ وما بعدها؛ L'Iran Antique, p. 321). ويسمى العرب البارثيين باسم دولة الطوائف، لكثرة ملوكها، وهي استمرت من ٢٤٧ ق.م إلى ٢٢٤ م. انظر. اليعقوبي، تاريخ، ١ ص ١٧٩ - ٤ - ٥؛ انظر بعده. (١) نسبة إلى جد مؤسسها «أردشير» واسمه ساسان، وكان من رجال الدين؛ وهي استمرت من ٢٢٤ م حتى مجيء الإسلام. أبو الفدا، المختصر، ١ ص ٤٧؛ انظر .

Civil. Iran, p. 120 : Grousset ; Op. cit, p. 341 sqq. : H. et Del (٢) هو اسم الأسرة أو الدولة التي تنسب إلى القائد اليوناني Seleucos، الذي حكم في شمال الجزيرة بعد موت الاسكندر الأكبر، واستمرت من ٣١٢ ق.م إلى ٨٤ ق.م. انظر . Grousset : Histoire des Lagides, Paris 1934, p. 43 : Bevan. Civil. Iran, p. 88

(٣) انظر . الثعالبي، غرر أخبار ملوك الفرس وسيرهم، تحقيق Zotenberg، ص ٦٠٥ - ٦٠٦.

(٤) يسميه اللؤرخون العرب أحياناً نخطيلانوس. اليعقوبي، تاريخ، ١ ص ١٨٦ - ١٢.

(٥) اليعقوبي، تاريخ، ١ ص ١٨٦؛ انظر . Op. cit, : H. et Del, p. 354 sqq.

(٦) يذكر Essad Bey ذلك في كتابه : Mahomet, Paris 1948, p. 36 : Op. cit. 354 - 5 : H. et Del

(٧) اليعقوبي، تاريخ، ١ ص ١٩١. اسمه باللاتينية هو Mauricius انظر . بل، مصر، ص ٢٥٢.

(٨) انظر . Op. cit, p. 356 - 7 : H. et Del

ظهر الحين ، ويزفو في آسيا الصغرى والجزيرة وسورية وفلسطين ومصر^(١) . وتبع ذلك هجوم الجيش البيزنطى لاستعادة المستعمرات المفقودة بقيادة هرقل^(٢) (٦١٠ - ٦٤١) ، في سنة ٦٢٢ . وقد كان لهذا الصراع صدى في القرآن^(٣) ، بحيث أنه لدينا سورة تسمى : « سورة الروم » ، ذكر فيها غزو الفرس ، والتنبؤ بنغلة الروم . فكأن هذه الخصومة قد رسمت للدولتين بيدها الهلاك^(٤) ، بحيث أن الحاجز الشمالى والشرقى لم يجد مقاومة من جانب أمة العرب الفتية المتحدة على يد أبى بكر .

ولكننا لا نوافق بعض المستشرقين^(٥) في قولهم : إن العرب كانوا مدفوعين نحو الفتوح بالجناس الدينى ، وإن الحروب التى قاموا بها تعتبر حروباً دينية . فنحن لا نظن أن العرب - ومعتظمهم من البدو - كانت تسودهم الروح الدينية والرغبة في نشر الاسلام ؛ فقد رأينا كيف انتقضت العرب ، وأنها لم ترجع إلى الاسلام إلا بمجد السيف . ومهما تكن البواعث الدينية قوية عند الخلفاء وبعض أتقياء المسلمين في المدينة ومكة ؛ فإنه من غير الممكن أن يخرج البدوى - وهو الذى لا يهتم^(٦) بالدين - لنشر الاسلام . بل جاء القرآن بنص صريح في حرية العقيدة : ﴿ لا إكراه في الدين ٢ : ٢٥٦ ﴾^(٧) . ولا تمام هذه الحرية لم ينص على وجود طبقة كهنوتية^(٨) ، كما جرى العرف منذ أن وجدت الأديان ؛ فالاسلام دفع بالحرية

(١) الديورى ، الأخبار الطوال ، طبعة مصر ، ص ١٠٦ فابعدهما ؛ سعيد بن بطريق ، التاريخ المجموع ، ص ١٦٦ ، ٢١٨ ، انظر . بل ، مصر ، ص ٢٥٤ .

(٢) السمودى ، التنبيه والاشراف ، تحقيق De Goeje ، طبعة Brill ، ١٨٩٣ ، ص ١٤٧ ؛ انظر . بل ، ص ٢٥٤ ؛ Seston ، Civil. Iran, p. 137 .

(٣) انظر ، سورة (٣٠) مكية .

(٤) انظر - Gibbon ، Decline, 5 p. 207 .

(٥) انظر . Irvig ، Lives of Mahomet and his Successors, Paris 1850, p. 174 .

(٦) انظر . Caetani ، Studi di Storia Orientale, Milano 1911, I, p. 365sq .

(٧) انظر أيضاً القرآن ١٠ : ٩٩ .

(٨) انظر . Gold ، Le Dogme, p. 29 sqq .

الإنسانية خطوات . ولا ريب أن المسلمين الذين ذاقوا الأمرين من الكفار في عقيدتهم؛ لا يمكن أن يجبروا غيرهم على اعتناق دينهم؛ هذا بالإضافة إلى أن الكتب التي كتبها النبي ^(١) أو قواد ^(٢) الفتوح مع غير المسلمين ، فيها تأمين على الحرية الدينية . أما « الجهاد » الذي ورد في القرآن ^(٣) أو على لسان ^(٤) أبي بكر، وأصبح عند بعض المذاهب ^(٥) ركناً من أركان الشريعة ، فهو لم يكن يعنى في أى وقت غير الدفاع عن الإسلام ومحاربة أعدائه ، وليس إطلاقاً تحويل الناس إلى الاسلام . بل على العكس جاء الاسلام في وقت ليس فيه حرية للمقيدة في كل أجزاء المعمورة ، بل اضطهاد وتمذيب ؛ فقد كانت الدولة البيزنطية تفرض مذهبها الرسمي ^(٦) على أهالي مستعمراتها في سورية ومصر ، ومن لا يقبله لا يتعرض فقط للأذى ، وإنما تنسب إليه تهمة الخروج ^(٧) على الدولة ؛ بل إن هذه الدولة حيناً اعتنقت المسيحية — بعد الرومان الوثنيين — كانت تجبر اليهود ^(٨) في بيت المقدس على التنصر أو القتل . وحتى في فارس نجد أن الدولة الساسانية كانت تقاوم بالقتل والتعذيب كل حركة إصلاحية ^(٩) دينية .

(١) انظر . مجموعة الوثائق ، ص ٣٢ و ٣٤ — ٣٦ ؛ انظر . قبله .

(٢) انظر مثلاً صلح خالد مع أهل الحيرة المسيحيين . أبو يوسف ، الحراج ، ص ٨٤ — ٨٥ ؛ انظر . مجموعة الوثائق ، ص ٢١٨ — ٢٢٠ ؛ انظر . بعده .

(٣) القرآن ٩ : ٨١ .

(٤) ابن هشام ، ص ٢ ؛ ١٠١٧ .

(٥) دعائم الاسلام ، ص ١ ؛ ٣ ؛ انظر . L'Islam, Beyrouth : Lammens . 1941, p. 82.

(٦) نقصد به المذهب المعروف باسم « الملكاني » ، وهو مأخوذ من لفظة « ملك » . ولعل أصل هذه التسمية سريانية . بلر ، فتح العرب لمصر ، ترجمة قريد أني جديده ، الطبعة الثانية ، القاهرة ١٩٤٦ ، ص ٣٤ هامش (٢) ؛ بل ، مصر ، ص ٢٢٨ هامش (١) .

(٧) انظر . Histoire de Syrie 2ed, p. 155. : Thóumin .

(٨) سعيد بن بطريق ، التاريخ المجموع ، ١ ص ١٣٣ — ٢ .

(٩) فثلاً قتل ماني وزدك ، وكلاًهما كان من المصلحين الدينيين . انظر . بعده .

ومع ذلك فإن بعض الباحثين يرون أن الفتوح تفسر على أنها هجرة^(١) عربية؛ خصوصاً وأنه سبق أن خرجت هجرات من داخل الجزيرة نحو المناطق الخصبية المحيطة بها، بحكم أن المناطق الخصبة تجذب البدو إليها، مثل: هجرة^(٢) العاموريين والكنعانيين والآراميين والعبرانيين والفلسطينيين والاسرائيليين؛ بحيث كانت شبه الجزيرة أشبه بمستودع للجنس السامي ينساب من حين إلى حين. وقد زاد من مصائب الجزيرة قبل ظهور الاسلام بعدة قرون، اختلال نظم المين الزراعية؛ بحيث حدثت هجرات يمنية عديدة نحو بادية الشام والخليج الفارسي، بعضها كان يخضع لفارس، وبعضها الآخر للدول التي سادت في البحر الأبيض كاليونان والرومان وأخيراً البيزنطيين. ومع ذلك، فليس لدينا ما يدل على أن حركة الفتح العربي سببها الجفاف^(٣) أو حتى الجوع^(٤) - وإن كان البيزنطيون^(٥) يظنون ذلك - كما أن استشرق كيتاني «Caeta i» يميل إلى تفسير دوافعها الأولى بقصد^(٦) النار.

كذلك لا نعتقد أن العرب حصلت على سلاح جديد أرادت تجربته، بحيث كان عاملاً حاسماً في حدوث الفتوح. فنحن نعرف أن الجرب عند العرب كانت فظيرة، فكل قبيلة تحارب على حدة ملتفة حول زعيمها^(٧)، حيث بنشروا راية^(٨).

(١) انظر . Studi di Storia Orientale, Milano 1911, 2 : Caetani
٤٦١ - ٤٦٣ p. ٤٦١ - ٤٦٣ ؛ انولد ، الدعوة إلى الإسلام ، ترجمة حسن إبراهيم وعابدين والنحراوى ،
الجزيرة ١٩٤٧ ، ص ٤٧ .

(٢) انظر . Huzyyin : Arabia and the far east, p. 7
Les Peuples, p. 403 ; 421 ; 521 : Driot et Vand.
(٣) انظر . Arabia, P. 7. : Huzyyin

(٤) Islam at the Cross roads, London 1923 p. 2 : O'Leary
(٥) الواقدي ، فتوح الشام ، طبعة Calcutta ، ١٨٥٤ ، تحقيق W. N. Lees ،
ص ٩ .

(٦) انظر . Annali. ann. 12. no. 305 — 312 ; ann 14, : Caetani
La Lutte, p. 31 — 32. : Cheira ; no 95 — 96.

(٧) ابن الأثير ، الكامل ، ١ ص ٣٨١ .

(٨) ابن خلدون ، المقدمة ، ص ٢٠٤ .

أو ما يعرف «باللواء»^(١)، وهم يقفون على النساء^(٢) معهم في المؤخرة لتشجيع المقاتلة وإثارة غيبتهم عليهم، إذ هن «العرض» كما بينا، وقد يصطحبون معهم الشاعر^(٣) الذي يستثير هم الأبطال. أما خططهم في القتال فتكون بالكر والفر^(٤)، أو الزحف بالصفوف؛ ويقوم المقاتلون^(٥) بالطنن بالرمح والرمي بالنبال والضرب بالسيف. ولا ريب أن العرب ستعرف عند التقائها بالجيوش البيزنطية والفارسية خططا^(٦) جديدة، وتوزيعات للمقاتلة أسهل في الحركة. أما آلات حربهم فكانت أقل جودة من آلات الحرب عند أعدائهم^(٧)، وقليل من العرب كان يلبس الدروع، كما كان أكثرهم عراة^(٨)؛ ولكن العرب حينما شاهدوا أسلحة غيرهم لم ينتظروا إلا قليلاً حتى كانت لهم مثل هذه الأسلحة^(٩) من خوذ ودروع... الخ. أما الابل وهي الحيوانات الصبورة والسريعة^(١٠)، فقد كانت معروفة عند أعدائهم؛ هذا فضلاً عن أن هؤلاء كانوا يملكون عدداً كبيراً من الخيل، التي كان وجودها يعتبر عنصراً مهماً في الحرب القديمة.

وأخيراً أكبر الظن أن الدافع إلى هذه الفتوح يرجع على الخصوص إلى ارتفاع معنويات العرب بالدين الجديد. وقد لاحظ ابن خلدون — كما جاء في مقدمته^(١١) —

(١) ابن الأثير، الكامل، ص ٣٨١ س ٦ — ٧؛ النويري، ص ٦ من ١٦٨ ص ٧.

(٢) الواقدي، فتح الشام، ص ٢ من ١٢٠؛ ياقوت، معجم البلدان، ص ٦ من ١٩٢.

(٣) ابن خلدون، المقدمة، ص ٢٠٤ من ٨ — ١٠.

(٤) قسه، ص ٢١٤.

(٥) الأزدي، فتوح الشام، ص ١١٥؛ انظر. Hist. des Arabes. : Huart. Paris 1912, I, p. 34

(٦) ابن خلدون، المقدمة، ص ٢١٥ — ٢١٦. كتنظيم الجيش إلى مينة وميسرة

وقلب وجناحين وسائر إلى غير ذلك من الصاير التي تدل على تطور خطط القتال.

(٧) وضع ذلك فقد عرفوا بعضها، بحكم صلة الجوار مثل الجانيق؛ فالتى نصب على أهل

الطائف متينيقاً. انظر قبله في النويري، ص ٦ من ١٦٥.

(٨) الواقدي، فتوح الشام، ص ١ من ٦٢؛ ١٢٤؛ ١٣٨.

(٩) قسه، ص ١ من ١٣٨؛ الأزدي، ص ٢٢٩.

(١٠) انظر. Herodotus, 7 86 (vol 3, p. 398).

(١١) المقدمة، ص ١١٩ — ١٢٠.

أن العرب لا يحصل لها الملك إلا بظهور نبوة أو أثر عظيم من الدين ؛ وذلك لأن بيئتهم كانت تدفعهم إلى التطاحن والفردية ، وأن سلطة الدين وحدها هي التي تمكن من نفوسهم المتوحشة ، وتعمل على تأليف قلوبهم ، وبذلك يحصل لهم التغلب والملك. والواقع أن ظهور الاسلام بين العرب، كان من شأنه أن أوجد بينهم رابطة الدين التي تسمو على الرابطة القبلية . وقد كان القرآن من جانبه يثير فيهم الاحساس بالكرامة^(١) ، بقوله مثلاً : ﴿ كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ ۚ ﴾ ١١٠ : ٣ . ومن ناحية أخرى كانت الثقة في الجنس العربي قد بدأت تظهر حتى قبل الإسلام ، وذلك حينما خرج جيش الحبشة بقيادة أبرهة^(٢) مهزوماً من مكة ؛ كما نسمع أن العرب تحدت ملك فارس ، واشتبكت مع جيوشه في موقعة ذي قار^(٣) ، التي انتصروا فيها . ولكن العرب التي قويت معنوياتها بالاسلام ، وتوحدت بعد حرب الردة ما زال بعضهم تحت سيطرة بزنطة في بادية الشام ، والبعض الآخر تحت سيطرة الفرس في بادية العراق ، أو في منطقة الخليج الفارسي ؛ وها هي الفرصة سانحة لأبي بكر في أن يلم شمل العرب جميعاً ، أو يحول^(٤) من لم يسلم منهم إلى الدين العربي، كما فعل بالنسبة لعرب الجزيرة ، مما يكون قد جر إلى حركة الفتوح ، خصوصاً وأن النبي وضع بذور هذه السياسة ، حتى أنه قام بنفسه بغزوة تبوك^(٥) ، بل ان سورة براءة^(٦) نزلت لتؤيد هذه السياسة .

(١) انظر . ارتولد ، الدعوة ، ترجمة حسن ابراهيم وغيره ، ص ٣٤ .

(٢) انظر أيضاً القرآن ٤٣ : ٣ .

(٣) انظر قبله .

(٤) انظر قبله .

(٥) انظر . Caetani : Annali, ann. 12 no305 : Cheira ; La lutte, p. 31 .

(٦) انظر قبله .

(٧) انظر . القرآن سورة ٩ ؛ انظر . قبله .

على العموم ما أن انتهى خالد بن الوليد من حروبه مع المرتدين في البحرين حتى طلب منه الخليفة أبو بكر السير^(١) إلى «العراق»^(٢) ، أو ما يعرف في ذلك الوقت باسم «السَّوَاد»^(٣) ؛ لكثرة زرع ونخيله وأشجاره : وهو يشمل النصف الجنوبي من دجلة والفرات الممتد حتى الخليج الفارسي ، والذي يتاخم بأرض العرب حيث توجد بادية «السَّوَاد»^(٤) .

وقد كان يسكن العراق عدة عناصر منها : عناصر فارسية «عجم»^(٥) أتت إليه من إيران ، وعناصر آرامية أو سريانية^(٦) ، انتقلت إليه منذ قديم الزمان من داخل الجزيرة وما لبثت أن دخلت في جملة الفرس وهم ما يعرفون «بانباط»^(٧) «السَّوَاد» أو العراق ؛ لتمييزهم عن نبط الشام ، وأخيراً عناصر عربية من قبائل تنوخ^(٨) وبكر^(٩) ، كانت تسكن البادية على الخصوص .

ومنذ قديم الزمان ، وقد نشأت في العراق دول عديدة ، أشهرها مملكة

- (١) الطبري (Annales) ١ : ٢٠١٦ ؛ انظر . مجموعة الوثائق ، ص ٢١٧ .
 (٢) لعل هذه التسمية آتية من «العروق» ، للدلالة على كثرة شجره . انظر . ياقوت ، معجم البلدان ، ٦ ، ص ١٣٣ فما بعدها ؛ انظر . Ency. de l'Isl, t2, p. 546 .
 (٣) سمي هكذا لحضرته ، وذلك على عكس جزيرة العرب الصفراء التي لا زرع فيها ، خصوصاً إذا نظر إليه من بعد . انظر . معجم البلدان ، ٥ ، ص ١٥٩ ؛ Ency de l'Isl. : The Lands of the Eastern Caliphate. : Le Strange ؛ t2, p. 546 Cambridge 1930, p. 24 .
 (٤) معجم البلدان ، ٥ ، ص ١٣٠ . هي الأراضي التي بين الكوفة والشام .
 (٥) الكامل ، ٢ ، ص ٢٦٥ ، ٢ ؛ ٢٦٨ ، ص ٩ .
 (٦) السعدي ، التنبية والاشراف ، ص ٧٨ ؛ ياقوت ، معجم البلدان ، ٣ ، ص ٣٧٩ ، ص ٤ ؛ ابن صاعد الأندلسي ، طبقات الأمم ، بيروت ١٩١٤ ، ص ٦ .
 (٧) ابن خلدون ، المقدمة ، ص ١٠٣ ، ص ١٢ — ١٣ ؛ السعدي ، التنبية ، ص ٣٦ ؛ ٧٨ .
 (٨) معجم البلدان ، ٣ ، ص ٣٨٠ .
 (٩) الكامل ، ٢ ، ص ٢٦٤ .

بابل^(١) « Babylonia » الآرامية ، التي عرفت للعرب باسم « كلدة »^(٢) ، وملكها باسم « النماردة »^(٣) . ولكن منذ أن ظهرت في فارس الدولة الأكديّة ، وهي التي استطاعت أن تقضي على مملكة بابل^(٤) في ٥٣٩ ق م ، فإن العراق كان يخضع لنفوذ دول الفرس في إيران . وقبل الاسلام بعدة قرون نجد أن الفرس شجعت عرب البادية المجاورين لهم على تكوين مملكة الحيرة^(٥) على حدودهم ؛ لتمنح غارات البدو من داخل الجزيرة العربية ، بحيث سيعرفون « بالعباد »^(٦) لطاعتهم الفرس ؛ ولكن مالبث هؤلاء أن خافوا منهم ؛ بمقد أن اعتنق سكان الحيرة المسيحية على المذهب النسطوري^(٧) ، فاضعوم^(٨) لسلطانهم نهائياً ، وبثوا في بلادهم الحاميات في « حصون »^(٩) أو « قصور »^(١٠) ؛ كما أن أغنياء الفرس المسمون « دهاقين »^(١١) ، أصبحوا يملكون معظم الأراضي الخصبة في السواد .

ونحن لا نعرف السبب الذي من أجله أقدم العرب على مهاجمة العراق ، وهل كان ذلك بناءً على خطة مدبرة في المدينة بسبب ارتفاع معنويات العرب بالدين

(١) ابن ساعد الأندلسي ، طبقات الأمم ، ص ٦ .

(٢) سعيد بن بطريق ، ١ ص ١٨ س ١٣ . الكلدان هم أهل بابل ، ويظهر أن هذه الكلمة سريانية . التنبيه ، ص ٧ و ٣٥ .

(٣) التنبيه ، ص ٣٦ .

(٤) سعيد بن بطريق ، ١ ص ٧٤ ؛ انظر . La Civil. Iran, : Beneviste . p.45.

(٥) انظر . قبله .

(٦) معجم البلدان ، ٣ ص ٣٨٠ ؛ انظر . حسن ابراهيم ، الدولة العربية ، ص ٤٣ . وقد سبق أن ذكرنا رأياً آخر يصد هذه التسمية هو : إعتناهم المسيحية . انظر التنبيه ، ص ٧ ؛ الشافعي ، ديارات ، ص ٢٣ ؛ انظر . قبله .

(٧) انظر . قبله .

(٨) التنبيه ، ص ٣٩ س ١٧ .

(٩) ابن الأثير ، الكامل ، ٢ ص ٢٦٣ س ٦ .

(١٠) الدينوري ، الأخبار الطوال ، طبعة مصر ، ص ١١٥ .

(١١) هذه الكلمة أصلها فارسي « دهقان » من كلمة « ده » أي قرية ، ثم عريت إلى « دهقان » ، بمعنى مالك الأرض ، والجمع « دهقانة » أو « دهاقين » انظر . Noldeke : Geschichte der Perser und Araber, p. 440 ؛ فان فلوتن ، السيادة العربية ، ترجمة حسن ابراهيم وركن ابراهيم ، القاهرة ١٩٣٤ ، ص ٤٥ .

الجديد كذا ذكرنا، والرغبة في ضم عرب العراق إلى حظيرة الإسلام؛ خصوصاً وأن الجيوش العربية المنتصرة بقيادة خالد كانت تحارب بجوارهم في اليمامة والبحرين. ومن ناحية أخرى يدل الواقع على وجود عداوة بين العرب والفرس، بسبب أن هؤلاء طعموا في العرب، وأخضعوا لهم معظم أطراف الجزيرة العربية في البحرين^(١) واليمن. كذلك كان ملوك الفرس يستعملون القسوة مع العرب: فثلاً شهبور الثاني - أو سابور^(٢) - (٣١٠ - ٣٧٩) يسمى «بذي لأكتاف»^(٣)، لكثرة ما قتل من العرب انتقاماً لوالده، الذي يبدو أن العرب قتلوه^(٤)، أو أن خسرو الثاني (٥٩٠ - ٦٢٨) قتل ملك الحيرة النعمان^(٥)، مما جر إلى موقعة ذي قار، التي انتصر فيها العرب على العجم. فكان إذئذ لا بد من تسوية هذا الثأر القديم؛ وقد رأينا القرآن^(٦) يعلن سرور العرب بـرجوع الروم وغلبيتهم على الفرس. ومن ناحية أخرى نعرف أن السهول الخصبة في الدجلة والفرات كانت تجذب^(٧) البدو دائماً إليها من داخل الجزيرة، حتى أنهم سموها السواد لكثرة زروعها. مهما يكن من أمر فقد كانت مهاجرة خالد للعراق مفاجأة للحاميات الفارسية فيها، خصوصاً وأن معظمها كان قد سحب إلى داخلية إيران؛ بسبب اضطراب شئونها الداخلية. ولكن معلومتنا عن خطة هجوم العرب في العراق غير واضحة^(٨)؛ وإن كان من الجائز أن خالداً سار أولاً في بعض أجزاء البادية،

(١) انظر: قبله؛ Massé: La Civil. Iran, p. 168.

(٢) عن هذا الاسم Sapor. انظر L'Iran Antique, p. 343؛ انظر: قبله.

(٣) اليعقوبي، تاريخ، ١ ص ١٨٣ س ٣؛ العتالي، غرر ملوك الفرس، ص ٥١٩؛ انظر: قبله.

(٤) انظر: L'Iran Antique, p. 346.

(٥) انظر: قبله؛ انظر: Ency. de l'Isl. (art Sāsānides) 4 p. 187.

(٦) القرآن ٣٠: ١٠.

(٧) ابن خلدون، المقدمة، ص ١١٩؛ انظر: Ency. de l'Isl. t 2, p. 549.

(٨) الكامل، ٢، ص ٢٦١.

حيث سهّل فتحها وجود قبائل عربية فيها ، وأن قائداً آخر اسمه المثنى ^(١) بن حارثة الشيباني كان يقوم بالنارة فيها قبل مجيء خالد ؛ وقد أمضى خالد مع رؤساء العرب معاهدات ^(٢) تؤمنهم على ديانتهم — التي كانت مسيحية في الغالب — وإن أمرهم يبعث الواجبات كدفع الجزية ^(٣) ، وترك مساعدة الأعداء . ثم سار خالد في منطقة السواد ^(٤) واستخدم السفن ^(٥) لعبور قنوات المياه الكثيرة المتفرعة من الفرات ، فاستولى على قرى ^(٦) عديدة ، وحصون كثيرة . ويظهر أن مقاومة الفرس في العراق كانت شديدة ، مما جر إلى مواقع هامة منها : موقعة ذات السلاسل ^(٧) التي ترتب عليها الاستيلاء على : ميناء « الأبلّة » ^(٨) الهام على الخليج الفارسي ، وذلك على الرغم من أن الفرس ربطت نفسها في السلاسل حتى لا تنفر ، وأن معظم أهلها هربوا في السفن ^(٩) ، وموقعة « المثنى » ^(١٠) أو النهر — لعله أحد فروع الفرات — التي قتل فيها ثلاثون ألف فارس ؛ وموقعة « أليس » ^(١١) ، على الفرات ، التي جرت فيها الدماء أنهاراً . وعلى العموم نجد نتيجة لهذه الانتصارات أن الدهاقين في العراق أمرعوا بالتسليم إلى خالد من كل النواحي ^(١٢) ؛ وقد عمل

(١) نفسه ، ٢ ص ٢٦٢ س ٢ .

(٢) الطبرى (Annales) ١ : ٢٠٤٤ — ٢٠٤٥ ؛ انظر . مجموعة الوثائق ،

ص ٢١٨ .

(٣) أبو يوسف ، الخراج ، ص ٣٣ ؛ انظر . مجموعة الوثائق ، ص ٢١٨ .

(٤) تاريخ النسطوريين ، (في P.O.) الجزء ٢/١٣ ، ص ٥٨٠ [٢٦٠] .

(٥) ابن الأثير ، الكامل ، ٢ ص ٢٦٥ س ١٨ .

(٦) الطبرى (Annales) ١ : ٢٠١٦ — ٢٠١٧ .

(٧) ابن الأثير ، الكامل ، ٢ ص ٢٦٢ .

(٨) معجم البلدان ، ١ ص ٨٩ — ٩٠ .

(٩) نفسه ، ٥ ص ٢٧ .

(١٠) نفسه ، ٣ ص ٢٥ ؛ الكامل ، ٢ ص ٢٦٣ .

(١١) الكامل ، ٢ ص ٢٦٤ — ٢٦٥ ؛ معجم البلدان ، ١ ص ٣٢٨ .

(١٢) الكامل ، ٢ ص ٢٦٨ س ٣ .

الفلاحون المجوس كالنصارى على أساس أنهم من أهل^(١) الكتاب ، ففرضت عليهم الجزية^(٢) . ولكن أبا بكر لم يترك قائده خالداً في العراق ليستفيد من نصره في مهاجمة فارس ، وإنما أمره^(٣) بترك العراق في يد القائد المشي بن حارثة الشيباني، ليتقابل مع قوات كانت مرسلة لفتح الشام ؛ وقد كانت فتوح العراق أول فتوح في الاسلام .

بعد العراق جاء دور الشام أو ما يسميه العرب أيضاً « الشام »^(٤) واليونان بِسُورِيَة Syria^(٥) : وهو صقع كبير يمتد من شمال الحجاز إلى البحر الأبيض ، ومن الفرات إلى الديار المصرية ؛ فيشمل الأراضي الخصبية قرب الساحل التي تغذيها عدة أنهار أهمها : اليرموك^(٦) ، والأردن^(٧) ، وبردى^(٨) والأردن^(٩) وقوبي^(١٠) . وأيضاً بادية واسعة تمتد حتى قرب الحجاز ومصر تعرف « بالبلقاء »^(١١) . وقد كان يسكن الشام عناصر أغلبها سامية ، جاءته باستمرار من داخل الجزيرة

(١) نفسه ، ٢ ص ٢٦٣ س ١٦ ؛ أبو يوسف ، المراجع ، ص ١٥٥ ؛ انظر . بعده .

(٢) أبو يوسف ، المراجع ، ص ٣٣ .

(٣) الطبري ١ : ٢٠٧٦ ؛ انظر مجموعة الوثائق ، ص ٢٢٧ — ٢٢٨ ؛ الكامل ،

٢ ص ٢٧٩ س ٤ .

(٤) ياقوت ، معجم البلدان ، ٥ ص ٢١٧ . قيل في هذه التسمية عدة أقوال منها : لأن الشام على يسار جزيرة العرب أو لأنه من شمال الأرض . انظر . نفسه ، ٥ ص ٢١٧ فإ بعدها ابن عساكر ، تاريخ مدينة دمشق ، المجلد الأول ، ص ٨ .

(٥) معجم البلدان ، ٥ ص ١٧١ ؛ ٢١٨ . أطلق الإغريق هذه التسمية على بلدة « صور » ثم عمت على البلاد الشامية كلها . انظر . La Palestine under : Le Strange The Moslems, London 1890, p. 14.

(٦) وهو يصب في نهر الأردن . معجم البلدان ، ٨ ص ٥٠٤ .

(٧) وهو يصب في بحيرة طبرية . نفسه ، ١ ص ١٨٥ فإ بعدها .

(٨) وهو يمر بمدينة دمشق . نفسه ، ٢ ص ١١٨ — ١١٩ .

(٩) وهو في شمال الشام يمر بحمص وحماة ، ويسميه العرب أيضاً بالعاصي لذهابه إلى الشمال بدل الجنوب . نفسه ، ١ ص ٢٠٦ ؛ ٦ ص ٩٦ .

(١٠) وهو يمر بحلب . نفسه ، ٧ ص ١٨٨ .

(١١) نفسه ، ٢ ص ٢٧٦ — ٢٧٧ .

العربية في شكل موجات ضخمة منتظمة كالفصول^(١) ، مثل^(٢) : العاموريين
والكنعانيين والفينيقيين والآراميين والعبرانيين والفلسطينيين والاسرائيليين
والأنباط ، وأخيراً العرب اليمنيين من قبائل الضجاعم وكتب وغسان وعذرة
وجذام وجهام ؛ حيث أن هذه قبل الإسلام كانت تكون معظم^(٣) سكان الشام ،
وتتمتد في جنوبه من دمشق حتى حدود الحجاز .

ومنذ قديم الزمان ، نشأت في الشام دول عديدة نتيجة لهذه الهجرات ؛
ولكونه منطقة اتصال طمعت فيه الدول المسيطرة في حوض البحر الأبيض ،
مثل : المصريين القدماء والبطالة والرومان ، وأخيراً البيزنطيين ، الذين كانوا
يعرفون للعرب باسم « الروم »^(٤) . ومن ناحية أخرى كانت دولة الشرق الكبرى
— فارس — تطمع فيه هي الأخرى ؛ ولذلك اكتسحت جيوشها^(٥) عدة
مرات ؛ وإن كان بقاؤها فيه غالباً لا يطول .

ومع ذلك ، فإنه كانت تظهر في الشام من آن لآخر دويلات^(٦) من سكانه
لها كيان مستقل ؛ تقوم فيه بتشجيع الدولة المستعمرة ، لتقف
حارسة لحدود أملاكها في الشرق ، ضد غارات عرب الحجاز أو الفرس ،
مثل^(٧) : مملكة النبط وتدمر وأخيراً الغساسنة ؛ فكان هؤلاء يسمون :

(١) انظر . Les Arabes Chrétiens de Mésopotamie et de Syrie S. d. p. 31.

(٢) انظر . ابن خلدون ، المقدمة ، ص ١٨٢ — ١٨٣ ؛ Driot et Vand : Arabia, p. 7. : Huzyyin ؛ Peuples, pp. 403 ؛ 421 ؛ 521 تاريخ العرب ، ترجمة مبروك نافع ، الطبعة الثانية ١٩٤٩ ، ص ١٠ فأبعدها .

(٣) الكامل ، ص ٢ من ٢٦٠ ؛ ٢٧٠ ؛ انظر . قبله .

(٤) القرآن ٣٠ : ١ .

(٥) انظر . قبله .

(٦) انظر . قبله .

(٧) انظر . قبله .

« روم العرب »^(١) « لمخالفهم البيزنطيين . ويبدو أن حروب الفرس الأخيرة في الشام ، وتنب هرقل البيزنطي عليهم في ٦٢٢ م^(٢) ، جعل بيزنطة تشرف على الشام اشراقاً مطلقاً ، فقسمة أقسماً حربية عرفت باسم « Thema »^(٣) ، وبثوا فيه الحاميات ؛ وهذا النظام هو الذي سيطرته العرب فيما بعد وسيعرف عندهم .
« بالحندي »^(٤) .

وقد كان ظهور المسيح في الشام سبباً في أن تحول أهله منذ عهد مبكر إلى الدين الجديد؛ وساعد على ذلك أن الدولة البيزنطية — التي ورثت الرومان في الشرق — جعلت المسيحية حياتها الرسمية حوالي القرن الرابع الميلادي . ومع ذلك كان سكان الشام — الذين كان أغلبهم وقتئذ من العرب المتنصرة^(٥) — يمتنعون المسيحية على أساس مذاهب مخالفة للمذهب البيزنطي أو ما يعرف بالملكاني^(٦) ، بالنسبة إلى الاختلاف في طبيعة المسيح ، مثل : المارونية^(٧) في شمال الشام واليعقوبية^(٨) في جنوبه ؛ وهذه الأخيرة كانت منتشرة في مصر أيضاً . كذلك تميزت المسيحية الشامية أيضاً

(١) الطبرى (Annales) ١ : ٢١٠١ ؛ انظر . Cheira ، p. 19 : La lutte

(٢) انظر . بل ، مصر ، ترجمة عواد وعبد اللطيف ، ص ٢٥٤ ؛ انظر . قبله .

(٣) أومان ، الامبراطورية البيزنطية ، تعريب طه بدر ، القاهرة ١٩٥٣ ،

ص ١٣١ — ١٣٢ ؛ Diehl et Marçais : Le Monde Orientale de 395 à 1081 2ed p. 223 ; 224.

(٤) جميعها « أجناد » ، والتجنيد التجمع . ياقوت ، معجم البلدان ، ١ ص ١٢٥ — ١٢٦ .

(٥) الراقدى ، فتوح الشام ، ٢ ص ١٢١ ؛ الكامل ، ٢ ص ١٩٢ س ١١ — ١٢ ؛

انظر . La lutte ، p. 19 : Cheira

(٦) انظر . Wright . Early Christianity in Arabia, London 1895 ,

La Syrie , p. 155 — 160 : Thoumin ؛ انظر . قبله .

(٧) نسبة إلى مارون راهب ظهر في عصر الامبراطور موريس (٥٨٢ — ٦٠٢ م) عالٍ بالطبيعيين للمسيح : لاهية وبشرية . انظر سعيد بن بطريق ، ١ ص ٢١٠ س ١٣ — ١٨ ؛ التنبيه ، ص ١٥٣ — ١٥٤ .

(٨) نسبة إلى يعقوب البردعاني Jacobus Baradeus ، ومذهبه هو الأرثوذكسية (عن « الأرثوذكسية » ، سعيد بن بطريق ١ ص ١٤٦ س ١٥) أى أتباع الدين الصحيح ، وهولا يعترف إلا بطبيعة واحدة للمسيح ؛ وهذا المذهب كان مذهب المصريين أيضاً . انظر . ابن حزم ، الفصل في الملل والأهواء والنحل ، ١ ص ٤٩ ؛ انظر . قبله ويده .

بالرهبة^(١) التي لعلها جاءت من مصر ، إذ ظهرت في نفس الوقت التي ظهرت فيه في مصر ؛ بحيث كثرت في الشام الصوامع^(٢) والديارات في هذه المنطقة .

وفي الواقع أننا نستطيع أن نقول : إن حرب العرب ضد الشام بدأت منذ عهد النبي ، وذلك حينما أرسل حملة « مؤتة »^(٣) التي التقت فيها عرب الحجاز روم^(٤) العرب في أطراف الشام ، ثم أعداده بعث أسامة^(٥) بن زيد قبل وفاته . وإن كنا لا نعرف قصد النبي من هذه الحملات ، إلا أننا نستبعد أن يكون إرسالها بقصد فتح الشام أو محاربة البيزنطيين^(٦) ؛ وذلك لصغر أعداد هذه الحملات ، ولمشاغل النبي في الحجاز التي لم تكن استقرت بعد . ولعل النبي كان يرى من وراء ذلك إلى إشمار عرب الشام بظهور دولة عرب الحجاز وضرورة التحالف^(٧) معها بحكم صلة العروبة ، أو لعله أراد تأديب قبائلها بسبب اعتدائها على الأمنين من سكان الحجاز . كذلك - في أول الأمر - سار أبو بكر على أساس خطة النبي : فأرسل^(٨) بعث أسامة بن زيد على الرغم من حاجة المدينة لهذا البعث في الدفاع عن نفسها ، كما اتبع البعث بعدة حملات^(٩) أخرى ؛ لإعادة عرب شمال الحجاز إلى الطاعة ، وبخاصة عرب دومة الجندل^(١٠) التي كانت تعتبر من تخوم^(١١) الشام ، وتابعة لبيزنطة . ولكن

(١) ساويرس ، سير الآباء البطارقة (في P. O) ١ ص ٢٩٨ .

(٢) الكامل ، ٢ ص ٢٢٧ .

(٣) نفسه ، ٢ ص ١٥٨ فما بعدها ؛ أبو الفرج الأصبهاني ، مقاتل الطالبين ، ص ٦ فما بعدها ؛ انظر . قبله .

(٤) الطبري ١ : ٢١٠١ ؛ انظر قبله .

(٥) الكامل ، ٢ ص ١٩٢ ؛ انظر قبله .

(٦) يستخدم المؤرخون الإسلاميون عادة كلمة « الروم » (الكامل ، ٢ ص ١٥٩) ، ، ولكننا لا نظن بأن قصدهم كان البيزنطيين ، فمن سياق تاريخهم يبدو أنها حرب ضد روم العرب في هذه المناطق . انظر . La lutte, p. 21 ; Cheïra .

(٧) كما فعل مثلاً في غزوة تبوك ؛ انظر . قبله .

(٨) انظر . قبله .

(٩) ابن الأثير ، الكامل ، ٢ ص ٢٣٤ ؛ انظر . قبله .

(١٠) البلاذري ، فتوح ، ص ٦٢ ؛ انظر . قبله .

(١١) انظر . ياقوت ، معجم البلدان ، ٤ ص ١٠٧ ؛ التنبيه ، ص ٢١٥ ؛

انظر . Cheïra : La lutte, p. 21 . انظر . قبله .

من المحقق أن أبا بكر بعد أن انتهى من المرتدين في الجزيرة وجه الحملات - هذه المرة - بقصد إخضاع عرب الشام للحجاز ، بدليل إرسال الحملات الأولى نحو جنوب الشام^(١) على الخصوص . وإن كنا نجهل الأسباب المباشرة أو غير المباشرة لذلك ؛ فلعل الحوادث هي التي جر بعضها بعضاً ، وإن نجاح الحملات الأولى ضد المرتدين من عرب الشمال جر إلى السير في فتح الشام ؛ أو لعلها خطة مدبرة للغزو والفتح خصوصاً وأن حركة الفتوح كانت قد بدأت في العراق ، وإن لاحظنا أنها في هذا القطر لم تعتمد أيضاً عرب العراق . ولكن « Caetani »^(٢) يرى أن الذي جعل أبا بكر يقدم على فتح الشام هو حدوث اتفاق بين عرب الروم وعرب الحجاز للعارة في الشام - كما حدث في العراق - وبخاصة أن بئرطة كانت قد منعت الجمل السنوي عنهم ، بسبب ما حدث من اضطراب نتيجة لهجوم الفرس الأخير . ولكن أستاذنا شميرة^(٣) يرد على هذا الرأي بقوله إنه لم يصلنا ما يؤيد هذا الاتفاق إلا من الأسقف الأرمني Sébéos (توفي حوالي القرن السابع الميلادي) الذي يتعامل على العرب ؛ وأنه على العكس كان هناك عداوة واضحة بين عرب الحجاز وعرب الشام استمر في عهدي النبي وأبي بكر ، بل استجد أن عرب الشام سيقاومون حملات أبي بكر مع حلفائهم البيزنطيين^(٤) .

على كل حال : لما استنفق أبو بكر عرب الجزيرة لغزو الشام - وقد كانت هذه البلاد معروفة لهم ؛ بسبب تجارتهم فيها - جاءت أعداد كبيرة من جميع أجزائها^(٥) ، وبخاصة من اليمن وعلى رأسهم عكرمة^(٦) بن أبي جهل

(١) انظر بعده .

(٢) انظر . Annali, ann 12 no 309

(٣) انظر . La lutte, p. 30 ; 34 — 35

(٤) الواقدي ، فتوح الشام ، ٢ ص ١٢١ .

(٥) انظر نس كتاب الاستنفار في الأزدي ، ص ٥ — ٦ ، الواقدي ، كتاب فتوح

الشام ، ١ ص ٢ — ٣ .

(٦) البلاذري ، فتوح ، ص ١٠٧ .

(٧) ابن الأثير ، الكامل ، ٢ ص ٢٧٦ ؛ انظر ، قبله .

— بطل حروب الردة المعروف — فوجههم أبو بكر نحو الشام بقيادة عدد^(١) من القواد أشهرهم ثلاثة عرفوا في حروبهم مع عرب شمال^(٢) الحجاز ، وهم : عمرو^(٣) بن العاص ، وشر حبيب^(٤) بن حسنة ، وأضاف إليهم يزيد^(٥) بن أبي سفيان . وقد أراد الخليفة أن يكون زحف القواد الثلاثة من جهات متعددة : فسار عمرو بن العاص عن طريق «أيلة»^(٦) أو ساحل البحر الأحمر (القلزم) نحو أرض فلسطين ، وسلك يزيد وشر حبيب طريق «تبروك»^(٧) أو البلقاء نحو شرق الأردن . وقد قوبل القواد الثلاثة بمقاومة^(٨) ، وبخاصة من العرب المنتصرة في هذه المنطقة ، وهم الذين كانوا في عداوة مع عرب الحجاز منذ عهد النبي ، مما جعلهم يطلبون المدد من المدينة ؛ وإن كانوا قد ثبتوا أقدامهم بنجاح في جنوب الشام ؛ مما يؤيد أن محور سياسة^(٩) أبي بكر في هذه الفتوح كان ضم العنصر العربي الشامي إلى عرب الحجاز .

ولذلك يرسل إليهم الخليفة اللد الذي توافد على المدينة ، بقيادة أخذا للصحابة ، هو أبو عبيدة بن الجراح ، الذي كان النبي يلقبه «بأمين الأمة»^(١٠) ، وكأنه

(١) الأزدى ، ص ٤ — ٥ . (٢) انظر . قبله .

(٣) وهو القائد الذي كان قد أسلم مع خالد (المعارف ، ص ١٤٦) ، وأرسله أبو بكر لمحاربة قضاة . الطبري (Annales) ١ : ١٨٨٠ ؛ انظر . قبله . وقد شبه عمرو نفسه بهم من سهام الله ، وأن أبا بكر هو الراي . ابن الأثير ، الكامل ، ٢ : ٢٧٦ .

(٤) المرجع السابق ، ٢ ص ٢٣٤ س ٩ ؛ انظر . قبله . وهو منسوب إلى أمه ، وهو أحد كتاب النبي . المعارف ، ص ١٦٥ ؛ انظر . الواقدي ، فتوح الشام ، (ملاحظات) Notes, p. 28.

(٥) كان أبوه هو الذي قاد المقاومة المكية ضد المسلمين ، ولكن التي قربه بعد فتح مكة ، وفعل أبو بكر نفس الشيء ، فبينه فائداً لحملات الشام . انظر . ابن الأثير ، الكامل ، ٢ ص ٢٧٦ ؛ انظر . قبله .

(٦) الواقدي ، فتوح الشام ، ١ ص ٢٢ س ٧ . وهي على ساحل بحر القلزم مما يلي الشام . ياقوت ، معجم البلدان ، ١ ص ٣٩١ .

(٧) البلاذري ، فتوح الشام ، ص ١٠٨ ؛ انظر . Cheïra : 7 - 36 La lutte,

(٨) البلاذري ، فتوح الشام ، ص ١٠٩ ؛ ابن الأثير ، الكامل ، ٢ ص ٢٧٧ ؛ ٢٨٦ .

(٩) انظر . Cheïra : 37 La lutte,

(١٠) ابن الأثير ، الكامل ، ٢ ص ٢٢٠ س ١١ .

ينظر على يديه حماية أمة الاسلام، والرفع من شأنها؛ فخرج نحو البلقاء^(١) في اتجاه دمشق. وفي نفس الوقت أمر^(٢) خالدًا — قائده بالعراق — بالتوجه إلى الشام، على أن تكون له القيادة^(٣) العامة «أمير الأمراء»^(٤) على جميع جيوش المسلمين. فما كان من خالد إلا أن أسرع بترك العراق صاعدًا الفرات نحو الشام، فاستولى في طريقه على عدة بلاد — معظم سكانها من العرب — منها: عين التمر^(٥) وقرقيسيا^(٦) ودومة الجندل^(٧) وتدمر^(٨)، وظهر فجأة أمام دمشق^(٩). وكان عبور خالد الصحراء القفر إلى الشام من هذا الطريق دليلًا على عبقريته الحربية: وتنقل الرواية أنه لجأ إلى تعطيش^(١٠) الجبال قبل منادرتة العراق وسقيها بالماء، ثم شد أفواهها حتى لا تجتر، وجنب الخيل وركب الجبال، فكان كلما وصل إلى مكان ليس به ماء نحر بعض الجبال وشق بطونها وأخذ ما فيها من الماء؛ ليسقيه للجنود والخيل. ومأن وصل خالداً قرب دمشق حتى علم بتحرك جيش كبير للروم ضد المسلمين، فأمر^(١١) جميع جنوده بالتجمع في أجنادين^(١٢)، وهي بلدة قرب الرملة من أرض

(١) نفسه، ٢ ص ٢٧٧ س ٢٠؛ البلاذري، فتوح، ص ١١٢؛ الواقدي، فتوح الشام، ١ ص ٢٤.

(٢) الطبري (Annales) ١ : ٢٠٧٦ و ٢١١٠؛ ابن الأثير، الكامل، ٢ ص ٢٧٩؛ انظر. مجموعة الوثائق، ص ٢٢٧ — ٢٢٨.

(٣) الأزدى، ص ٥٧.

(٤) البلاذري، فتوح الشام، ص ١٠٩. كلمة أمير تعني قائد. انظر. قبله.

(٥) ابن الأثير، الكامل، ٢ ص ٢٦٩. وهي بلدة على سيف الصحراء قرب الفرات، عرفت بكثرة تمرها. ياقوت، معجم البلدان، ٦ ص ٢٥٣.

(٦) البلاذري، فتوح البلدان، ص ١١٠. وهي بلد على نهر الحابور أحد فروع الفرات. معجم البلدان، ٧ ص ٥٩ — ٦٠.

(٧) الكامل، ٢ ص ٢٧٠؛ انظر. قبله.

(٨) الواقدي، فتوح الشام، ١ ص ٤٤.

(٩) الأزدى، ص ٦٤؛ البلاذري، ص ١١٢. وهي قصبة مدن الشام. معجم البلدان، ٤ ص ٧٢.

(١٠) الواقدي، فتوح الشام، ١ ص ٤١.

(١١) الأزدى، ص ٧٢ — ٧٣.

(١٢) موضح من نواحي فلسطين. انظر. معجم البلدان، ١ ص ٢٦. يظهر من سياق

كلام الطبري أنها قلعة، انظر. (Annales) ١ : ٢٤٠٨ : Ency. de l'Isrl. (art Adjnadain) I, p. 144.

فلسطين ، حتى لا يؤكلوا لقمة سائنة وهم متفرقون . فقد أرسل هرقل من حصص^(١) في شمال الشام أخاه تيودور « Theodoros^(٢) » — الذي سماه العرب « وردان^(٣) » — على رأس جيش كبير يزيد عدده على مائة ألف^(٤) من الروم والعرب المنتصرة^(٥) (الأنباط)^(٦) ، ومعهم البطارقة والقسس والرهبان^(٧) بالصلبان ؛ وقد سُلحوا بالأسلحة المعروفة في ذلك الوقت : فكان المقاتلة منهم يلبسون خفاف الحديد في أرجلهم ، وهي مكفونة في الدروع^(٨) ، لا يرى منهم إلا الحدق . وحينما وصل تيودوروس إلى أجنادين نظم جيوشه أمام العرب على أحدث ماهو معروف عند الروم من فن الحرب ، فوضع فارساً بين كل اثنين من المشاة^(٩) : أحدهما ناشب والآخر راجح .

أما المسلحون الذين تجمعوا في أجنادين فقد كان عددهم لا يزيد على ثلاثين^(١٠) ألفاً من قبائل^(١١) متعددة اتخذت لها رايات وألوية^(١٢) ، شمارها^(١٣) عقيدة الاسلام :

(١) ابن الأثير ، الكامل ، ٢ ، ص ٢٧٨ س ١٤ . بلد مشهور بين دمشق وحلب في داخل البلاد . نجم البلدان ، ٣ ، ص ٣٣٩ .

(٢) انظر . Histoire d'Héraclius. traduite de l'arménien : Sébêos . et annotée par Macier, Paris 1904, p. 96 : De Goeje . انظر . Mémoire sur la conquête de Syrie, 2ed. Leyde 1900, p. 35.

La lutte, p. 39 : Cheïra
(٣) الأزدي ، ص ٧٢ — ٧٣ . اختلف في اسمه ، بسبب خلط مؤرخي العرب بين موقعي أجنادين والرموك — سنتكلم عنهما — فتلا ابن الأثير يقول « تدارق » ، الكامل ، ٢ ، ص ٢٨١ س ٢٠ .

(٤) فتوح البلدان ، ص ١٣ ؛ انظر . Gibbon : Decline 5, p. 314 . يقول الواقدي تسعين ألفاً . انظر . فتوح الشام ، ١ ، ص ١٢٧ .

(٥) المرجع السابق ، ١ ، ص ٣١ ، ٥٣ ، ٩٨ .
(٦) هم غير أنباط السواد . انظر . قبله . (٧) قصه ، ١ ، ص ٥٧ .

(٨) قصه ، ١ ، ص ١١٠ .
(٩) الأزدي ، ص ١١٤ . (١٠) فتوح البلدان ، ص ١٠٩ .

(١١) الأزدي ، ص ٧٧ س ٤ .
(١٢) الواقدي ، فتوح الشام ، ١ ، ص ٣ . كان لحالد راية خاصة به اسمها العقاب . انظر .

ابن الأثير ، الكامل ، ٢ ، ص ٢٨١ .
(١٣) الواقدي ، فتوح الشام ، ١ ، ص ٣٣ .

« لا إله إلا الله محمد رسول الله » . وكانوا على عكس الروم منهم المرأة^(١) الخفاه ، الذين ليس عليهم غير السراويل ، وفي أيديهم أسلحة لاتصل إلى قوة أسلحة الروم ؛ وإن كان بعضهم من أهل اليمن يلبس الدروع والبيض^(٢) (أى الخوذ) . وقد نظمهم خالد إلى فرق للرجال : ميمنة وميسرة^(٣) ، وجعل الفرسان وحدهم ليحاربوا على حدة ، وكان منهم من يمتطي الخيل أو الإبل^(٤) . أما خالد نفسه ، فقد تميم^(٥) بعامة صفراء ، واشتهر بحرية حمراء حتى يراه الجميع .

ومع عدم تكافؤ العدد والسلاح من الجانبين ، فقد استطاع المسلمون أن يتغلبوا على الروم بشجاعتهم وارتفاع روحهم المعنوية بالدين الجسديد : فتمكن المسلمون من قتل عدد كبير من الروم بلغ خمسين^(٦) ألفاً في هذه الواقعة ، التي دارت رحاها في جمادى الأولى من سنة ١٣ هـ (يوليو ٦٣٤) . وهذه أول وقعة عظيمة^(٨) بين عرب الحجاز والبيزنطيين ، منذ أن ظهر الاسلام .

ولقد كان للانتصار في « أجنادين » وقع عظيم ؛ بحيث اعتقد المسلمون أن هذا النصر من الله^(٩) ، خصوصاً وأن العربي في العهد الاسلامي الأول كان مستعداً لأن يقبل كل ما يحدث له على أساس أنه من الدين ، وأن النبي قد تنبأ^(١٠) بالنصر . وقد استغلت المدينة هذا النصر استغلالاً كبيراً في حث المسلمين على الجهاد^(١١) ، بحيث

(١) نفسه ، ١ ص ٦٢ .

(٢) نفسه ، ١ ص ٣ س ٢١ — ٢٢ .

(٣) الأزدى ، ص ٧٦ — ٧٧ .

(٤) الواقدي ، فتوح الشام ، ١ ص ١٨ س ٨ .

(٥) نفسه ، ١ ص ١٢١ .

(٦) نفسه ، ١ ص ١٢٧ س ٢ .

(٧) البلاذري ، فتوح البلدان ، ص ١١٤ .

(٨) الأزدى ، ص ٨١ س ١ .

(٩) الطبري (Annales) ١ : ٢١٥٨ ؛ انظر . Cheïra : La lutte , p. 40sq

(١٠) نفسه ١ : ٢٢٥٤ ؛ 42 ؛ 41 . Ibid , p.

(١١) الواقدي ، فتوح الشام ، ١ ص ٣٤ ؛ انظر . Cheïra : La lutte , p. 41

أنه أشعل الحماص في عرب الجزيرة مما جعلهم يقبلون زراقت^(١) على الشام ، وشجعهم على السير بدون تردد في مشروع الفتح ، يل منهم من فكر في سكنى^(٢) الشام نهائيا .

وعلى العكس كانت الهزيمة لاعدائهم الروم في «أجنادين» طعنة غير منتظرة ، بحيث لم يصدق هرقل أنهم « ليسوا بشرأ^(٣) » . ومع ذلك لم يتصوروا إطلاقا بأن هزيمتهم في «أجنادين» ستؤدي إلى القضاء على امبراطوريتهم في الشرق ، وانما اعتقدوا أنها محنة زلت بهم من المسيح^(٤) ؛ بسبب ما ارتكبهوه من الخطايا^(٥) والذنوب ، وأنه من الممكن اصلاح الخطأ بالرجوع إلى المسيح .

* * *

توفي أبو بكر في ٢٢ من جمادى الآخرة سنة ١٣^(٦) (٢٣ أغسطس ٦٣٤) بعد هذا الانتصار الرائع ، وذلك بعد أن قضى في الخلافة حوالي سنتين (١١ - ١٣ / ٦٣٢ - ٦٣٤) ؛ وقد حافظ على الاسلام من ردة العرب ، ووجه الجيوش نحو الفتوح ، مما يجعلنا نعتبره من أعظم مؤسسي الدولة الاسلامية بعد النبي . وكان على المسلمين أن يبحثوا لهم عن خليفة جديد ، ولكن أبا بكر أخذ على عاتقه قبل موته اختيار خليفة لهم ؛ حتى يجنبهم الفرقة في هذه الظروف المعصيبة ، فكتب لعمر بن الخطاب - وهو الذي كان قد رضى^(٧) عن طيب خاطر

(١) الواقدي ، فتوح الشام ، ١ ص ١٣١ .

(٢) نفسه ، ٢ ص ١١٨ .

(٣) الأزدى ، ص ١٢٣ ص ١ .

(٤) أنظر - Sébéos - Op. cit, p. 97 ؛ أنظر - De Goeje - Mém. :

La lutte, p. 40 ؛ Cheïra ؛ p. 56

(٥) الواقدي ، فتوح الشام ، ٢ ص ١١٢ .

(٦) ابن الجوزي ، كتاب تاريخ عمر ، صححه الهادي حسين ، القاهرة ، ص ٤١ ص ١ ؛

ابن الأثير ، الكامل ، ٢ ص ٢٨٧ ؛ أنظر - Ency de l'Isl.(art Abu Beker),I, p.84 .

(٧) أنظر ما حدث في السيفة - ابن الأثير ، الكامل ، ٢ ص ٢٢٠ فا بعدها ؛ هيكس ،

الصدق ، ص ٦١ ؛ أنظر . قبله .

أن يترك مقاليد الحكم له بعد موت النبي - عهداً^(١) بالخلافة ، لقي قبولاً من جميع المسلمين .

فأرس عمر بن الخطاب حقّه في الخلافة بناءً على اختيار أبي بكر له ، لذلك تسمى في أول الأمر : « خليفة خليفة رسول الله^(٢) » ، أو حتى « خليفة أبي بكر^(٣) » . ولكن ثبت بالتجربة تعقيد^(٤) المخاطبة بهذا اللقب ، فتسمى عمر « بالخليفة » فقط . كما أنه أضاف إلى هذا اللقب لقباً جديداً متمشياً ومناسباً لمهد الفتوح ، هو لقب : « أمير المؤمنين »^(٥) ، لأن الأمير عند العرب يقصد به من ولي^(٦) جهة من جهات المسلمين ، أو سرية أو جيشاً ، والمؤمن هو المسلم الذي دخل الاسلام في قلبه^(٧) ، خصوصاً وأن العرب رجعت إلى الاسلام بعد ارتدادها ، وخرجت للجهاد ؛ فكان عمر أول^(٨) من يتسمى به ، وتوارثه الخلفاء من بعده ، لا يشاركون فيه أحد .

في الواقع أن مؤرخي العرب يبرزون شخصية هذا الخليفة كأعظم ما يكون في جزيرة العرب وتشدّد لحامسه الشديد للاسلام ، ولوقفه الحاسم في يوم السقيفة ، ولأنه أيضاً أبوحفصة زوج^(٩) النبي . فما لا ريب فيه أنه أشهر خلفاء المسلمين ، فمصر عبر يعتبر المصّر الذهبي للاسلام ، ولم يتحدث أبداً في تاريخ الاسلام أن عهدين كمل^(١٠) ثانيهما أولهما ؛ كما حدث في عهدي أبي بكر وعمر .

(١) انظر نس كتاب عمر . ابن الجوزي ، تاريخ عمر ، ص ٣٦ ؛ الكامل ، ٢ ص ٢٩٢ ؛ رفيق العظم ، كتاب أشهر مشاهير الاسلام ، ١ ص ١١١ .

(٢) ابن خلدون ، المقدمة ، ص ١٧٩ ص ١٦ .

(٣) ابن الجوزي ، عمر ، ص ٤١ ص ١٦ .

(٤) ابن خلدون ، المقدمة ، ص ١٧٩ .

(٥) نفسه . يبدو أن هذا اللقب كان مألوفاً عند العرب وتشدّد ؛ فقد كان سعد بن أبي وقاص أحد قواد جيوش العرب في فارس يدعى بأمر المؤمنين أيضاً . نفسه .

(٦) نفسه ، ابن حزم ، الفصل في الملل والأهواء والنحل ، طبعة مصر ١٣١٧ هـ ، ٤ ص ٩٠ .

(٧) هذه تستند أيضاً إلى القرآن : (قالت الأعراب آمنا ، قل لم تؤمنوا ، ولكن قولوا أسلمنا ، ولما يدخل الأيمان في قلوبكم ٤٩ : ١٤) .

(٨) ابن خلدون ، المقدمة ، ص ١٧٩ .

(٩) الكامل ، ٢ ص ٢١٠ ؛ انظر Ency. de l'isl. t 3, p. 1051 وهي مائة سنة ٦٤٦/٢٦ ، الكامل ، ٣ ص ٤٧ .

(١٠) انظر La lutte, p. 44 : Cheïra .

ولكن ما أن تولى عمر الخلافة حتى أمر بمنزل^(١) خالد بن الوليد من قيادة الجيش في الشام ، وولى مكانه أبا عبيدة بن الجراح ، أحد قواد الحملة في سورية .
ويبدو أن عمر اتخذ هذه الخطوة لأنه كان قد غضب من أن خالداً سعى إلى تولية علي^(٢) بن أبي طالب بعد موت النبي . وإن كان من الجلي أن الرجال الأشداء^(٣) يخشون الأشداء مثلهم ، وعلى الأخص شخصية قائد مثل خالد : فاقه^(٤) الردة ، وبطل « أجنادين » . ولم يخيب خالد أمل المسلمين فيه ، أو يعمل على انقسامهم . فلم يعترض على عزله بل اذعن وعمل كجندى^(٥) تحت قيادة القائد الجديد ، واستمر يقاتل مع المسلمين ولا يرجع^(٦) إلى المدينة ، حتى توفي في سنة ٢١ هـ^(٧) (٦٤٢) بمصر^(٨) . وفي الواقع لم يظفر قائد منذ الاسكندر بمركز يضارع مركز خالد ، بحيث أصبح اسمه شيئاً يدل على القوة والبطولة ، ويخوف به الأعداء .

ومع ذلك فإن العرب سارت بخطوات سريعة نحو الاستفادة من نصرها في اجنادين ، فقصده^(٩) كل أمير إلى ناحية من الشام ليتزوها ويثبث غاراته . فعمرو قصد فلسطين^(١٠) ، وشرحبيل الأردن^(١١) ، وأبو عبيدة وخالد دمشق^(١٢) ، ويزيد

(١) ابن الجوزي ، تاريخ عمر ، ص ٦٧ . اختلف في تاريخ الزل ، فتلا ابن الأثير بحيلة تارة بعد اليرموك وقبل حصار دمشق ، (الكامل ، ص ٢ ص ٢٩٣) وتارة أثناء حصار دمشق قبل اليرموك (نفسه ، ص ٢ ص ٢٩٣) ؟ وهذه الأخيرة هي الأصح ، كما تؤيدها روايات المؤرخين القدامى مثل الواقدي والأزدى والبلاذري . انظر مثلاً : فتوح ، ص ١١٥ .

(٢) الكامل ، ص ٢ ص ٢٧٦ .

(٣) الواقدي ، فتوح الشام ، ص ٢ ص ٦ . انظر نص خطاب عمر لأبي عبيدة .

(٤) الكامل ، ص ٣ ص ٧١ .

(٥) نفسه ، ص ٢ ص ٢٩٣ .

(٦) معجم البلدان ، ص ٣ ص ٣٣٩ .

(٧) الطبري (Annales) ١ : ٢٦٤٥ : ٤ انظر . Annali, an 21 : Caetani

no 88 . يقول الذهبي أنه توفي وله ستون سنة ولم يبق في جسده نحو شهر إلا وعليه مائة

الشهداء . انظر ، دول الاسلام ، ص ١ ص ٦ .

(٨) معجم البلدان ، ص ٣ ص ٣٤٠ ص ١٥ — ١٧ .

(٩) نفسه ، ص ١١٦ .

(١٠) نفسه .

(١١) نفسه .

(١٢) الواقدي ، فتوح الشام ، ص ١ ص ١٣٣ .

الساحل^(١) . ولكن امبراطور الروم أسرع بارسال^(٢) جيوش جديدة وصلت حتى شرق الأردن ، مما جر إلى حدوث معارك هامة انتصر فيها العرب ، وهي : « فضل^(٣) » (في ذى القعدة ١٣ / يناير ٦٣٥) — قرب عمّان^(٤) من أرض الأردن — وهي التي مهدت لسيطرة العرب في شرق الأردن ، و « مرج الصفر^(٥) » (في المحرم ١٤ / مارس ٦٣٥) — قرب دمشق^(٦) — التي هيأت لهم الاستيلاء على دمشق^(٧) نفسها ، وفتحت لهم طريق الفزوح حتى جبال طوروس^(٨) وحدود بلاد الروم .

هال هرقل انتصارات العرب المتتالية ، ووصولهم حتى حدود بلاده في آسيا الصغرى ، فاستجاش^(٩) الجند من كل شعوب امبراطوريته : من الروم والصقالية والروس والأرمن ، وحتى من العرب المنتصرة — حلفائهم — بقيادة زعيمهم جبلة^(١٠) ابن الأيهم النساني ، فاقبلوا على العرب في جحافل عديدة^(١١) كأنها الجراد ، بقيادة

(١) فتوح البلدان ، ص ١١٧ .

(٢) الأزدى ، ص ٩٤ و ٩٧ .

(٣) نفسه ، ص ٩٧ فما بعدها ؛ فتوح البلدان ، ص ١١٥ .

(٤) معجم البلدان ، ص ٦ و ٣٤٠ . اختلف في ترتيب سنوات هذه المعركة : ف قيل إن غل بعد فتح دمشق في عام واحد (الكامل ، ص ٢ و ٢٩٤ ؛ الأزدى ، ص ٩٤) ؛ ولكن الواقدي يرى أنها قبل دمشق . (انظر . البلاذري ، فتوح ، ص ١١٥ ؛ ١١٨) . ونحن أيضا نميل إلى هذا الرأي ، من سياق تواريخ المؤلفين .

(٥) فتوح البلدان ، ص ١١٨ .

(٦) معجم البلدان ، ص ٥ و ٢٦٧ ؛ ٧ ص ١٦ .

(٧) فتوح البلدان ، ص ١٢٠ .

(٨) نفسه ، ص ١٣١ . استولى العرب على عدة بلاد منها : صيدا وجبيل وبيروت وبغليق وحسن وحمّة وشعر ومرة النعمان وقامية . انظر . نفسه ، ص ١٢٧ و ١٣٠ و ١٣١ .

(٩) سعيد بن بطريق ، ص ٢ و ١٣ .

(١٠) الواقدي ، فتوح الشام ، ص ٢ و ١٢١ .

(١١) نفسه ، ص ٢ و ١٢٤ . اختلف في عددهم : فابن خلدون يذكر ٤٠٠ ألفا (المقدمة ص ١٢٥ و ٢٦) ، والأزدى ٣٠٠ ألفاً أو ٤٠٠ ألفاً (الأزدى ، ص ١٣٤ ؛ ص ١٨٥) ، والبلاذري زهاء ٢٠٠ ألفاً (فتوح ، ص ١٣٥ و ٣) ، وابن الأثير ٢٤٠ ألفاً . الكامل ، ص ٢ و ٢٨١ .

« باهان »^(١) ، الذى يظهر من اسمه أنه كان أرمنيّاً . ولم يكن قسداً هرقل من ارسال هذا الجيش الجرار فقط طرد العرب من الشام ، وإنما أيضاً غزو^(٢) الجزيرة العربية ؛ وكأنّه قدر مدى الخطر على بلاده من وجود العرب فى الشام، الذين لن يقنعوا^(٣) به قط ، وإنما قد يسمعون إلى غزو بيزنطة نفسها . وقد اصطحب الجيش البيزنطى — على عادته فى الحرب — القس^(٤) والرهبان ، الذين وضعوا الأناجيل على صدورهم ، وحركوا الصليبان والباخر .

أما العرب الذين رأوا تحفز هذا الجيش للاقتضاض عليهم، فقررُوا الانسحاب إلى مكان يسهل منه ارسال اللد^(٥) عبر الصحراء ، خصوصاً وأن عددهم كان أقل^(٦) بكثير جداً من عدد عدوهم . ومع أن بعض العرب فصحت بالرجوع^(٧) إلى الجزيرة وترك الشام ، فإن الأغلبية قررت البقاء فيه ، ولم ترهبها كثرة العدو . فقد سبق للعرب أن انتصروا فى اجنادين وفحل ومرج الصّفّر على الرغم من قلة عددهم ؛ هذا وأن المارك على حسب اعتقادهم هى حكم^(٨) من الله لهم أو عليهم . ولذلك قال^(٩) خالد فى هذه المناسبة لسنا بمرتحلين « حتى يحكم الله بيننا وهو خير الحاكمين » . أضف إلى هذا ، أن أغلبية المقاتلين العرب كانوا من البدو الفقراء ، فلم يرضوا أن يتركوا الشام الغنى ويرجعوا إلى جزيرتهم القاحلة ، وها هى بعض عبارات^(١٠) أهل الحجاز منهم : « وكيف ندع هذه الأعين المتفجرة ،

(١) الأزدى ، ص ١٣٤ ؛ سعيد بن بطريق ، ص ١٤ س ١ . ويسمى أيضاً « باهان » .

(٢) انظر . Sébêos p. 96

(٣) الواقدي ، فتوح الشام ، ص ١١٥ س ١٨ .

(٤) نفسه ، ص ١٠٥٧ س ٢٤١٣ .

(٥) نفسه ، ص ١١٩ .

(٦) يذكر البلاذرى عدد المسلمين ٢٤ ألفاً (فتوح ، ص ١٣٥ س ٧) ، وابن خلدون لجند الشام وفارس ٣٠ ألفاً (المقدمة ، ص ١٢٥ س ٤) . والأزدى . ٣٠ ألفاً (الأزدى ، ص ١٨٥) ، وابن الأثير ٤٦ ألفاً (الكامل ، ص ٢٨١) .

(٧) الأزدى ، ص ١٣٧ س ١٥٢ .

(٨) الواقدي ، فتوح الشام ، ص ٦٣ س ٩ .

(٩) الأزدى ، ص ١٥٢ س ١٥ .

(١٠) الواقدي ، فتوح الشام ، ص ١١٨ س ١٠ قايدها .

والأنهار والزرع والأعقاب، والذهب والفضة والحجر، وزرج إلى قحط الحجاز وجدوبة الأرض، وأكل الشعير ولباس الصوف» ولهذا قرر العرب التراجع - بناء على نصيحة^(١) خالد - ونزلوا وادياً يعرف باليرموك^(٢) يصب في نهر الأردن، وبصره لنا الجغرافيون بأنه سهل فسيح على سيف صحراء الأردن، يصلح لأن يكون معسكراً لجيش كبير.

ولكن الجيش البيزنطي سار في أعقاب الجيش العربي وعسكر هو الآخر في ادى اليرموك يلزاه^(٣) العرب، وإن وصل إليه منهوك القوى^(٤). وقد أراد باهان يادى ذى بدى أن يستميل العرب بترك الشام، بأن عرض عليهم المال^(٥)، والابقاء على اواصر الجيرة التي كانت في الماضي بين الروم بينهم. ولكن العرب لم يرضوا بتغير الحرب، وبدأوا ينظمون صفوفهم استعداداً للقتال؛ كما وضعوا النساء والأولاد على جبل^(٦) خلف ظهورهم - على طريقهم في الحرب - وأخذوا يرقبون الجيش البيزنطي دون أن يستعجلوا الهجوم. وقد أفاد هذا التريث العرب لكثرة ما أتاهم من المدد^(٧) الذي عبر الصحراء؛ هذا فضلاً عن أنهم تمكنوا من استمالة^(٨) العرب المتنصرة بقيادة جبلة، الذين كانوا في صفوف الجيش البيزنطي؛ فالعرب - ولا ريب - يميل^(٩) بعضهم إلى بعض بحكم الجنس. ولما استعد المسلمون، وضعف العدو فانسحاب العرب المتنصرة، اختارت قيادة العرب

(١) نفسه ٢ ص ١١٩ س ١٤ .

(٢) انظر . ياقوت ، معجم البلدان ، ٨ ص ٥٠٤ .

(٣) الواقدي ، فتوح الشام ، ٢ ص ١٢٢ ؛ انظر . Theophanis :

Chronographia ed Boor, p. 332 انظر . Ency. de l'Isl. (art al-Yarmûk) 4, p, 1223 .

(٤) انظر . Sébêos, p. 97 .

(٥) الأزدي ، ص ١٨١ .

(٦) الواقدي ، فتوح الشام ، ٢ ص ١٢٠ س ١٨ .

(٧) نفسه ، ٢ ص ١١٩ .

(٨) نفسه ، ٢ ص ١٢٨ ؛ البلاخري ، فتوح ، ص ١٣٦ ،

(٩) الواقدي ، فتوح الشام ، ٢ ص ١٢٤ س ١١ - ١٢ .

بحذق يوم هجومها : ففي مساء يوم ذى ضياف^(١) شديد ، غابت فيه الشمس وأظلم الأفق ، وعصفت الرياح ، وسفت الرمال ، هاجم العربهم ونساوهم^(٢) البيزنطيين ؛ بحيث أن هؤلاء سادت بينهم الفوضى وأخذوا يتساقطون في الوديان العميقة التي تجاور منطقة اليرموك ، حتى سقط منهم عدد كبير^(٣) ، وتبعهم الملحون يقتلون الأحياء منهم في كل وادٍ^(٤) ، وفرت فلول جيوشهم نحو الشمال ؛ وقد دارت هذه الواقعة الحاسمة في ١٥ من رجب من سنة ١٥^(٥) / ٢٣ أغسطس ٦٣٦ .

وقد كانت موقعة اليرموك حاسمة تحمّل الروم فيها خسائر فادحة ، فلم يستطيعوا بعدها أن يرسلوا حملة أخرى كبرى ، بل ينسب المؤرخون^(٦) العرب وداعاً رمزيا من هرقل للشام عند هزيمة جيوشه هو : السلام عليك يا سورية - سلام مودّع لا يرى أنه يرجع إليك أبداً : « Vale Syria et Ultimum Vale » . وعلى العكس مهد النصر للعرب استعادة المدن السورية التي انسحبوا

(١) قسه ، ٢ ، ص ٢٣٧ س ١٠ ؛ الأزدي ، ص ٢٠٧ س ١٣ .

(٢) الكامل ، ٢ ، ص ٢٨٤ س ٨ .

(٣) اختلف في عدد القتلى من جانب البيزنطيين ، يقول الواقدي أو الأزدي أنهم حوالي ١٠ آلاف (فتوح الشام ، ٢ ، ص ٢٣٩ ؛ الأزدي ، ص ٢٠٧) ، والبلاذري ٧٠ ألفاً (فتوح ، ص ١٣٥ س ٩) ، والذهبي ٥٠ ألفاً (دول الاسلام ، ١ ، ص ٤) ، أما Sébéos فيقول

ألفين فقط ؟ انظر . Op. cit. , p. 98 .

(٤) الأزدي ، ص ٢٠٨ س ١ .

(٥) فتوح البلدان ، ص ١٣٧ . تخطت الروايات العربية بين اليرموك وأجنادين ، ولكن النصوص المتقدمة تشير دائماً إلى أن أجنادين قبل اليرموك (الأزدي ، ص ٨١ س ١) ، ولعل الاضطراب جاء من أن المؤرخين المتأخرين (الكامل ، ٢ ، ص ٢٨٧) ، الذين يعد بهم الوقت عن هذه الوقائع الأولى . ويحاول بعض المؤرخين الحديثين إيجاد تحليل ذلك الاضطراب بوجود بلد اسمها يقرب من اسم أجنادين قرب اليرموك ، مع أن هذا البلد لا وجود له عند ياقوت (معجم البلدان) . انظر . Mém sur la conquête : De Goeje : de la Syrie 2ed P. 59 suiv. Ency. de l'Isl, 4, p, 1223. ؛ بروكلمان ، تاريخ الشعوب ، ١ ، ص ١١٣ هامش (١٧) .

(٦) الأزدي ، ص ٢١٣ س ١٣ — ١٤ ؛ انظر : Cheïra , La lutte , p. 45. أورد هذه الصيغة اللاتينية الكاتب المروف الأستاذ العقاد في كتيبه الصهرى عن « معاوية » . انظر كتاب الهلال ، عدد ٥٥ ، ص ٤١ .

منها ، فزحفوا من جديد على دمشق ^(١) التي رحب أهلها بهم ؛ ثم أخذت المدن تتساقط ^(٢) الواحدة بعد الأخرى ، ولم تمد الحاميات الرومية الباقية في أى مكان في الشام قادرة على صد اندفاع جيوش العرب الفتية . ولكن « إيلبياء » ^(٣) (بيت المقدس) في فلسطين اشترطت أن تسلم للخليفة نفسه ، على أن يمنحهم الأمان لدينهم وكنائسهم ؛ فقبل عمر وقدم في سنة ١٧ / ٦٣٨ ^(٤) وهو راكب بعيراً أحمر ، وخلفه جفنة ^(٥) مملوءة بالتمر وقربة ماء ، ودخل القدس التي سلمها إليه البطريرك صفرنيوس « Sophronius » ^(٦) ، فتح أهلها الأمان ^(٧) ، وصلى هناك ركعتين على الصخرة المقدسة ، وخط المسجد ^(٨) الذي سيعرف باسمه .

ولا ريب أن مجيء عمر ، وقبوله تسلم القدس يدل على مدى اهتمامه بالشام ؛ وقد كان أن نظر العرب إلى هذا القطر نظرة جدية ، حيث أنهم سيعتبرونه فيما بعد في عهد الأمويين ^(٩) أرضاً عربية أفضل من الحجاز ؛ لفناء وموقعه الممتاز ، ووجود الصخرة المقدسة ^(١٠) به . وقد انتهز عمر فرصة وجوده بالشام ، وعقد في « الجابية » ^(١١) —

(١) الأزدى ، ص ٢٠٨ .

(٢) الواقدي ، فتوح الشام ، ص ٣ من ٢٠١ ص ١١ فما بعدها .

(٣) الواقدي ، فتوح الشام ، ص ٢ من ٢٤٤ ؛ انظر . ياقوت ، معجم البلدان ، ١ ص ٣٩٢ — ٣٩٣ . أصل هذه التسمية غير معروف ، وله على اسم أحد الأباطرة . المسمى هدريانوس « اندريانوس » الذي أخرج اليهود وأسكن اليونان . سعيد بن بطريق ، ١ ص ١٠١ — ١٠٢ .

(٤) البلاذري ، فتوح ، ص ١٣٦ ص ٧ .

(٥) الواقدي ، فتوح الشام ، ص ٢ من ٢٥٧ .

(٦) سعيد بن بطريق ، ص ٢ من ١٧ .

(٧) أغابيوس (Agabios) ، العنوان ، تحقيق Vasiliev ، ص ٢ من ٢١٥ ؛ سعيد

ابن بطريق ، ص ٢ من ١٧ .

(٨) الواقدي ، فتوح الشام ، ص ٢ من ٢٦٧ ص ٦ .

(٩) انظر . بعده .

(١٠) الواقدي ، فتوح الشام ، ص ٢ من ٢٧١ .

(١١) ابن الجوزي ، تاريخ عمر ، ص ٦٨ من ٨ ؛ الواقدي ، فتوح الشام ، ص ٢

ص ٢٧١ . انظر . ياقوت ، معجم البلدان ، ص ٣ من ٣٣ ؛ انظر . قبله .

عاصمة الفساسنة^(١) — مؤثراً من قواده، وضع فيه خطة استمرار الغزو، وأفضل السبل^(٢) للاحتفاظ بالبلاد المفتوحة في الشام والعراق .

والواقع أنه بعد موقعة اليرموك لم يمدى سورية مقاومة إلا في المدن الساحلية^(٣)؛ التي كانت يزنطة تحتفظ بها عن طريق تعوينها من البحر، أو كانت قد استعانتها^(٤) قبل وقعة اليرموك . وعلى الرغم من حدوث طاعون شديد سنة ١٨ (٦٣٩)، عرف بطاعون عمواس^(٥) — قرية من أرض فلسطين — توفي فيه كبار قواد الشام المعروفين، وهم^(٦) : أبو عبيدة بن الجراح وشرجيل بن حسنة ويزيد بن أبي سفيان، وغيرهم من الصحابة ؛ فقد استمر العرب قابضين على زمام السيطرة في الشام، ولم تستطع يزنطة استعادة ما ضاع . بل عمل معاوية — الذي ولي^(٧) الشام بعد موت أبي عبيدة ويزيد بن أبي سفيان — على الاستيلاء^(٨) على المدن الساحلية ؛ وبذلك تمت فتوح الشام .

بعد الشام جاء دور بلاد الفرس؛ وتقصد بها البلاد التي سماها العرب «فارس»^(٩) أو اليونان « Persis » : وهي تلك الهضبة^(١٠) أو منطقة الاستبس من الأراضي

(١) انظر . قبله .

(٢) يقول الواقدي إنه « دون الدواوين » فتوح الشام ، ٢ من ٢٧١ ص ١٠ .

(٣) البلاذري، فتوح ، ص ١٢٧ ، ١٤٠ — ١٤١ .

(٤) الكامل ، ٢ من ٢٩٦ .

(٥) البلاذري، فتوح ، ص ١٣٩ ؛ ياقوت ، معجم البلدان ، ٦ من ٢٢٦ .

(٦) البلاذري، فتوح ، ص ١٣٩ — ١٤٠ . روى أنه مات فيه نحو خمسة وعشرين

ألفاً من المسلمين .

(٧) نفسه ، ص ١٤١ .

(٨) البلاذري ، فتوح ، ص ١٢٧ ، ١٤٠ — ١٤٢ .

(٩) هذه الكلمة « فارس » معربة عن الكلمة الفارسية « فارس » أو « پارس » .

وهي تسمى المنطقة الواقعة شرق دجلة ، وإن أطلقها اليونان على جميع بلاد الفرس . ياقوت ،

معجم البلدان ، ٦ من ٣٢٤ — ٣٢٥ ؛ انظر . Massé : Civil. Iran, p. 32

The Lands of the Eastern Caliphate, Cambridge 1930, : Le Strange p. 248.

(١٠) انظر . Op. cit, p 3 — 4 et cartes : H. et Del.

الصلبة والصحارى والجبال ؛ التى تمتد فى الجنوب إلى ساحل بحر الهند، وفى الغرب إلى الخليج الفارسي ودجلة والفرات ، وفى الشرق إلى السند ، وفى الشمال إلى بحر قزوين ونهر جيحون^(١) .

ومنذ الزمن القديم كانت بلاد الفرس مقاماً لهجرات متعددة من أجناس البحر الأبيض^(٢) ، إلا أنها ما لبثت أن أصبحت مستودعاً للجنس الآرى^(٣) « Aryas » ، التى ظهرت على الخصوص فى المنطقة الشمالية الغربية من الهضبة ، أو ما يعرف بميديا « Mydia »^(٤) ، وهى التى سيسمىها العرب « بالجبال »^(٥) ، لكثرة جبالها . ويظهر أن الآريين — وبهم سميت إيران^(٦) — كانوا يسكنون أول الأمر هذه البلاد مع الهندوس الذين غادروها إلى الهند، بدليل تقارب اللغتين : الزند^(٧) الإيرانية والسكربتية الهندية . ولكن جاء إلى بلاد إيران هجرة الفرس ، التى امتدت على الخصوص حتى دجلة ، فعرفت بهم المنطقة التى سميت « فارس »^(٨) شرق السجلة ؛ وإن اندمجوا مع العناصر السابقة فى أنحاء إيران ، وكونوا الشعب الذى سماه العرب « المعجم »^(٩) ، كما ظهرت لهم اللغة التى عرفت « بالفهلوية »^(١٠) .

وقد كانت هذه الهجرات المتعددة سبباً فى حدوث اضطراب فى بلاد الفرس

(١) وهو نهر بلاد خراسان يحد متعلقة ما وراء النهر ، ويعرف أيضاً بنهر بلخ ، (ياقوت ، معجم البلدان ، ٣ ، ١٨٨) ، أما اليونان فيسمونه Oxus انظر . Le Strange : Lands of the East. , p. 8

(٢) انظر . Op. cit. , p. 47sq. : H. et Del.

(٣) انظر . Le Mazdéisme. L'Avesta, Paris 1897, p. 19 : De Lafont

(٤) انظر . Lands of the East, p. 5 : Le Strange

(٥) معجم البلدان ، ٣ ، ص ٤٤ — ٤٥ .

(٦) انظر . Lands of the East, p 248 : Le Strange

(٧) ابن ساعد ، ص ٦ انظر . Le Mazd. p. 20 : De Lafont

(٨) انظر . ياقوت ، معجم البلدان ، ٣ ، ص ٣٢٤ .

(٩) الكامل ، ٢ ، ص ٢٦٨ .

(١٠) ابن ساعد ، ص ٦ ؛ التنبيه ، ص ٧٨ ؛ براون ، تاريخ الأدب فى إيران ، ترجمة الشواربى ، القاهرة ١٩٤٠ ، ص ١١ .

مما أطمع^(١) فيها ممالك العراق كالأشوريين والبابليين ؛ الذين كان أغلبهم من الجنس السامي^(٢) . ولكن الفرس استطاعوا أن يوحّدوا بلادهم بقيادة كورش الأكبر^(٣) « Cyrus » (٥٥٨ - ٥٢٩ ق . م) ، الذي أسس في فارس الدولة الهخامنشية أى العظيمة ، وهى التى أطلق اليونان عليها الاسم المحرف : الأكينية « Achaemenid »^(٤) . وقد استطاع كورش الأكبر هذا سنة ٥٣٩ ق . م القضاء على بابل « Babylonia » ، وكان جده السعى أيضا كورش قد استولى على نينوى « Ninive » عاصمة آشور سنة ٦١٤ ق . م ؛ كما أن خلفاءه اشتهروا بمجربهم ضد مصر^(٥) ، والمدن اليونانية^(٦) ، ومدوا سيطرتهم من النيل حتى التركستان^(٧) . ولكن الاسكندر^(٨) الأكبر استطاع أن يقضى على هذه الدولة سنة ٣٣١ ق . م ؛ بحيث أن بلاد فارس تفرقت إلى قطيعات على كل منها ملك ؛ وإن خضعت حوالى سنة ٢٤٧ ق . م إلى أسرة الارشكانيين^(٩) « Arsacides » ، التى ظهرت

(١) انظر . H. et Del : p. 187 . Op. cit.

(٢) انظر . La Civilisation Babylonienne, 1945, p. 1 : Pirenne

(٣) سميد بن بطريق ، ١ ص ٧٢ . وهو كورش الثانى . انظر . H. et Del : Op. cit, p. 231.

(٤) انظر . قبله .

(٥) انظر . سميد بن بطريق ، ١ ص ٧٤ ؛ Herodotus I. 123 — 130 ؛

La Civil. Iran, p. 48 : Aymard

(٦) سميد بن بطريق ، ١ ص ٧٤ ؛ H. et Del : Op. cit, p. 239—240

(٧) انظر . H. et Del : p. 225 . Op. cit,

(٨) Herodotus I. 1 — 4, 9 — 16

(٩) انظر . فستر ، تاريخ أوروبا فى الصور القديمة ، ترجمة نصحي عواد ، القاهرة

١٩٥٠ ، ص ٤٣ فما بعدها ؛ Aymard : p. 48 . Civil. Iran,

(١٠) انظر . Massé : p. 33 . Civil. Iran,

(١١) أبو الفداء المختصر فى أخبار البشر ، ١ ص ٤٥ ؛ انظر . H. et Del : Op. cit : p. 321

(١٢) نسبة إلى أورشك مؤسسها ، الذى ينتسب إلى دولة الأكينيين . حسن بيرينا ،

ليران قديم ، ص ١٧١ فما بعدها ؛ انظر . H. et Del : p. 320 . Op. cit,

في بارت^(١)، وهي خراسان الحالية ؛ فحتمت عليهم الظروف مهمة قتال السلوقيين^(٢) - خلفاء الاسكندر في الشرق - فكان الملك منهم يلقب « بشاهنشاه^(٣) » أى ملك الملوك ، وهم الذين يسميهم العرب « ملوك الطوائف^(٤) » . ولكن هذه الدولة الممزقة توحدت من جديد على يد « الساسانيين^(٥) » سنة ٢٢٤ ق . م ، بقيادة اردشير^(٦) ، وهي الدولة التي سيحاربها العرب .

ولم يكن السبب الذى مهد لفتح العرب فارس في عهد هذه الدولة ؛ هو أن قواها كانت قد انهكت في حروب مستمرة مع الرومان ثم مع الروم ، أو حتى مع العناصر المنغولية المعروفة « بالهياطة^(٧) » التي هددت حدودها الشمالية منذ القرن الخامس ؛ ولكن أيضاً بسبب سوء حكم ملوكها : فقد كان ملوك هذه الدولة يستبدون بشعب فارس ، ويحكمونه بالحق الإلهي القدس ، معتبرين أنفسهم ظل الله^(٨) على الأرض ؛ فكان الشعب ينظر إليهم بعين الكراهية . وقد زادت

(١) انظر أيضاً حسن بيرينا ، إيران قديم ، ص ١٢١ فما بعدها ؛ H. et Del : Op. cit. p. 321.

(٢) تنسب هذه الدولة إلى Seleucos أحد قواد الاسكندر ، وهي حكمت في الشرق من ٣١٢ ق.م إلى ٨٤ ق.م . انظر : Evanc : Histoire des Lagides, p. 43 ؛ انظر . قبله .

(٣) انظر Massé : Civil. Iran, p. 88

(٤) اليعقوبي ، تاريخ ، ١ ص ١٧٩ ، ٤ - ٥ .

(٥) أبو الفدا ، المختصر ، ١ ص ٤٧ ؛ انظر . H et Del : Op. cit. 341 ؛ انظر . Ency. de l'Isl. 4, p. 186 sqq نسبة إلى ساسان جداردشير ، مؤسس الدولة .

(٦) سعيد بن بطريق ، ١ ص ١٠٦ ؛ اليعقوبي ، تاريخ ، ١ ص ١٧٩ .

(٧) يقول البلاذري عنهم لماهم ترك أو فرس (الفتوح ، ص ٣٩٤) ، ولكن المقصود بهم قبائل منغولية تعرف للأوربيين باسم الهون البيض ، كانت قد ظهرت في القرن الخامس الميلادي واستولت على حدود إيران الشمالية . انظر شعيرة ، الممالك الحليفة ، بحث مستخرج من مجلة كلية الآداب جامعة فاروق (الاسكندرية حالياً) ، المجلد الرابع سنة ١٩٤٨ ، ص ٤٠ .

انظر Le Monde musulman et byzantin, : Gaudefroy - Demombynes . Paris 1931, p. I.

(٨) ابن خلدون ، المقدمة ، ص ٣١ - ٩ - ١٠ .

الهوة عمقاً بين الشعب والملوك ؛ بسبب أن هؤلاء عملوا على تقوية^(١) نفوذ رجال الدين ؛ بقصد الابقاء على طغيانهم ومباركتهم ، وتسكوا بالبدأ القاتل : بأن الدولة والدين اخوان^(٢) ، غاربوا كل حركة دينية انشقاقية .

ومع ذلك فإن دين الفرس القديم وهو ما يعرف بالمجوسية^(٣) — ككل ديانة — لم يكن يقبل الاستبداد : فهو في أصله يعترف باله عادل^(٤) ، يتمثل في خالق العالم وكل ما فيه اسمه « آهورامزدا »^(٥) ، ويرمز له بالنور^(٦) . أما عناصر خلق هذا الاله فهي بخاسة ما يعرف بلفظة « يرت »^(٧) أي ما يستحق الإحباب ، مثل : الشمس والماء والرياح والأرض ، وهي عناصر ضرورية للوجود . ولكن هناك الشر المسمى « اهرمن »^(٨) ، الذي لا يخلق وانما يهدم ، ويرمز له بالظلام^(٩) ؛ وأنه في عدااء مستمر مع الخير ، إلا أن الخير سيفوز^(١٠) في نهاية الأمر ، ويميش

(١) انظر . Hist. des Rel., p. 140: Saurat ؛ Ency. de l'isl. 4, p. 187 .

(٢) السعوى ، مروج الذهب ، ٢ من ١٦٢ .

(٣) هي كلمة فارسية انتقلت إلى العربية لتدل على دين الفرس ، والمؤمن بهذه الديانة يسمى « مجوسى » مثل يهودى ، والجمع مجوس (انظر عن هذه الأخيرة القرآن ٢٢ : ١٧) ؛ وهي — بحسب رواية العرب — ديانة تنسب إلى شخص معين اسمه منج كوش ، ظهر قبل زرادشت — سنكلام عنه — الذى يشر بها ، ومن اسم منج كوش أخذت لفظة « المجوسية » . لسان ،

٨ من ٩٨ — ٩٩ ؛ انظر . Ency. de l. Isl. (art Madjûs) t3, p. 101 .

(٤) ابو الفدا ، المختصر ، ١ ص ٨٣ ؛ انظر . De Lafont . L'Avesta, p142;151 .

(٥) هنا الاسم مكون من « آهورا » أى الخالق ، و « مزدا » أى المعرفة أو الخير

(٦) انظر . The Persian Religion according : Benveniste ؛ L'Avesta, p. 139 .
to the Chief Greek texts, p. 15.

(٧) لسان ، ٨ ص ٩٩ ؛ L'Avesta, p. 144 .

(٨) انظر . H. et Del ؛ The Pers. Rel, p. 27 ؛ L'Avesta, p. 180 sqq .

(٩) Op. cit., p. 408 ؛ عبد الله رازى ، تاريخ إيران ، طهران ١٣١٧ ش ، ص ١٢٢ .

(١٠) انظر . The Pers. Rel, p. 15 ؛ L'Avesta, p. 147 .

(١١) لسان ، ٨ ص ٩٩ ؛ L'Avesta, p. 152 .

(١٢) انظر . L'Avesta, p. 148 ؛ الرازى ، اعتقادات فرق المسلمين والمشركين ،

القاهرة ١٩٣٨ ، ص ٨٦ .

الناس في هناء . كذلك الانسان يحاسب^(١) على عمله بعد موته ، وتوزن^(٢) حسناته ، فإذا أحسن عبر الصراط « بُل جِينَوَات »^(٣) إلى الجنة حيث يوجد عرش الخالق^(٤) آهورا مزدا ، أما إذا أساء فيذهب إلى الجحيم^(٥) التي هي عذاب . ولذلك كانت الجوسية ديانة رمزية ، لاتعتقد في التماثيل كما عند المسيحيين أو الوثنيين ، وإنما تشعل النار « اتش »^(٦) وتعظمها في المعابد « بيوت النيران » ، أو تشعلها على رموس الجبال ، على أنها مصدر النور الذي هو أساس الخير الذي يحرق^(٧) الشر . وقد كان رسول هذه الديانة إلى الفرس نبي^(٨) اسمه زَرَادشت « Zarathustra »^(٩) ، ظهر في عصر قديم في منطقة ميديا^(١٠) — وهي منطقة الجبال — موطن الآريين ، ودعا الفرس إلى ما سماه الدين الجوسى ، وحضهم على ترك السحر؛ وحاول هذا النبي تفسير^(١١) الوجود على أساس مبدأي الخير والشر ، ولذلك عرفت هذه الديانة للعرب أيضا « بالثنوية »^(١٢) . وهذا الخير والشر نجد له شهاً في عقائد المسلمين ، حيث توجد فكرة الخير ممثلة في الله ، والشر في إبليس أو الشيطان . وقد جمع

(١) انظر . L'Avesta, p. 179

(٢) انظر . Ibid, p. 225

(٣) انظر . Ibid, p. 222; 224

(٤) انظر . Ibid, p. 225

(٥) انظر . Ibid, p. 226

(٦) ابن صاعد ، ص ١٧ ؛ L'Avesta, p. 180 ؛ The Pers. Rel. p. 23 ؛ المهرستاني ، اللال والتجل ، تحقيق Cureton ، طبعة London ، ١٨٤٦ ، ص ١٠٩٧ .

(٧) انظر . L'Avesta, p. 151

(٨) ابن حزم ، اللال ، ص ١٠ ؛ L'Avesta, p. 152 ; 201

(٩) الرازى ، اعتقادات ، ص ٨٦ ؛ انظر . Ency. of Relig. and : Hastings Ethics, 12, p. 807 هذا الاسم معناه النجم الذهبي . انظر . L'Avesta, p. 109 - 110

(١٠) يقول الرازى آذريبيجان انظر . اعتقادات ، ص ٨٦ . هو ولارب شخصية واقعية ، دعا في أول الأمر عشيرته ، ثم هاجر إلى خراسان فأمن به الملك يشتاسف وابنه اسبنديار ، وكانت له ثلاث زوجات . انظر . L'Avesta, p. 114 sqq ؛ الرازى ، اعتقادات ، ص ٨٦ .

(١١) انظر . L'Avesta, p. 151 - 152

(١٢) اليعقوبى ، تاريخ ، ص ١٨٠ س ٥ .

زرادشت هذه العقائد من تراث الأجداد الديني في عدة كتب^(١) أو سور^(٢) ،
تشتمل على أغاني^(٣) وحكم مسجوعة وحوار بينه وبين آهورا مزدا ، سماها :
« الأفستا »^(٤) ، أى النص الأصلي ، وهى التى عربت باسم « الابدستا »^(٥) .
أو « الابدستا » .

و ثم ظهرت حركات دينية اصلاحية ترى إلى جعل الدين المجوسى القديم يتلاءم
مع تطور الزمن والمجتمع الفارسى الجديد ؛ الذى ظهر من اندماج الهجرات المختلفة
في إيران ، خصوصاً وأن ملوك الفرس الذين كانوا يقيمون في إمطر^(٦)
« Persopolis » أو غيرها^(٧) في داخل البلاد ، انتقلوا في عهد الساسانيين إلى
الطيسفون^(٨) « Ctésiphon » عند وسط دجلة والفرات ، فاقتر بوا من مواطن
اليونان والسيحية ، بل إنهم بنوا مدينة جديدة سموها « مُجندُ يسَاور »^(٩) .

(١) انظر . L'Avesta, p. 8 . أشهرها كتب : ونديداد ويسنا ويسپرد وكاتا
Ibid, p. 81 sqq . يذكر السعوى أسماء أخرى . انظر . التنية ، ص ٩١ - ٩٢ ؛
كأن لافتتاحاً شرحاً اسمه « الزند » (السكامل ، ١ ص ١٤٦) ، وشرح الشرح اسمه
« بازند » هـ ، ١ ص ١٤٦ ؛ التنية ، ص ٩٢ .

(٢) التنية ، ص ٩١ .

(٣) انظر . L'Avesta, p. 88; 97 .

(٤) انظر . Ibid, p. 1. sqq ؛ التنية ، ص ٩١ ؛ Horn : Geschichte
(2) der Perischen Litteratur, Leipzig 1901. S. ٢٧٦ . يظهر أن جزءاً كبيراً من
الأفستا أحرقت أيام غزوة الاسكندر (التنية ، ص ٩٢) ؛ وإن ذكر Burnouf أن بقية هذا
الكتاب المقدس كادت تضيع عند غزوة المسلمين لولا هروب بعض الفرس الذين سيعرفون بالبارسين
إلى الهند . انظر . L'Avesta. Préface p. Ix ؛ Ency. de l. Isl. (art Pârsis), t 3, p. 1097

(٥) التنية ، ص ٩١ . (٦) معجم البلدان ، ١ ص ٢٧٥ - ٢٧٦ ؛ كانت

عاصمة الاكيمين انظر . Le Strange . The Lands of the Eastern caliphate, p. 6; 275 .

(٧) معجم البلدان ، ١ ص ٢٧٦ . (٨) قس ، ٦ ص ٨٠ ؛ ٧ ص ٤١٣ . هى مسكن الملوك الساسانيين ، فكان كل واحد
منهم إذا ملك يبنى لنفسه مدينة إلى جانب التى قبلها وسماها باسمه ، وإن كان أشهرها « توسفون »
التي عرّبها العرب إلى الطيسفون والطيسفونج ، وتلك ستسمى في العهد العربى « بالمدائن »
لكثرة مدنها . انظر . Ency. de l'isl. (art al - Madâ'in) t 3, p. 76 sqq .

(٩) معجم البلدان ، ٣ ص ١٤٩ - ١٥٠ ؛ تاريخ النبطيين (في) . (P. O.) ١/٤ ص ٢٢١
[١١] . وهى تنسب إلى سابور الأول (٢٤١ - ٢٧٢) .

في خوزستان في منطقة شرق الخليج الفارسي ؛ ليقموا فيها ما كانوا يجلبونه من سبي الروم أو المسيحيين ؛ مما جعل ثقافة البحر الأبيض وديانته تنتشر في فارس . ومع ذلك لم يعترف ملوك الفرس الساسانيون بضرورة الإصلاح ، وتمسكوا بالدين المجوسي على علاقته مع أنه كان قد أهمل في عهد^(١) ملوك الطوائف ؛ مما كان له أثره في اضطراب البلاد .

وقد ظهرت في آخريات أيام الملك شهبور الأول (٢٤١ — ٢٧٢) — سابور^(٢) — رجل يدعى ماني^(٣) ، وإليه تنسب فرقة^(٤) الثانية ، وادعى بأنه ملك موهبة النبوة^(٥) ، وهو في سن الثانية عشرة ، فكان يأتيه الملك المسمى «التوم»^(٦) برسالة مؤداها : تخليص الانسانية من دنس المادة . وقد آمن بزرادشت وعيسى^(٧) ، وآمن بالخير والشر^(٨) ؛ كما ألف ماني كتاباً^(٩) عديدة ، ودعا إلى الزهد ورفض الدنيا ومقاطعة النساء ؛ لينقطع النسل ويضمحل هذا العالم الجسدي^(١٠) ، وكان يؤمن أيضاً بالتناسخ^(١١) . ولما كانت الأرواح الطاهرة الإلهية قد امتزجت بالأبدان النجسة^(١٢) ، فإنه شرّع الصيام وفرض صلوات^(١٣) بأن يقوم الرجل فيمسح بالماء الجاري أو غيره ، ويستقبل النير الأعظم قائماً ، ثم يسجد ويقوم

(١) اليعقوبي ، تاريخ ، ١ ص ١٧٩ ؛ انظر H. et Del. cit. , p. 343 .

(٢) انظر . Op. cit. P. 343 : H. et Del .

(٣) اليعقوبي ، تاريخ ، ١ ص ١٨٠ فما بعدها .

(٤) انظر . ابن اسحق الوراق ، الثانية ، تحقيق Fluegel ، ص ٤٩ .

(٥) نفسه ، ص ٥٠ .

(٦) نفسه .

(٧) ابن حزم ، الملل ، ١ ص ١٠٢ .

(٨) اليعقوبي ، تاريخ ، ١ ص ١٨٠ ص ٧ .

(٩) نفسه ، ١ ص ١٨١ ص ١٢ .

(١٠) الثعالي ، غرر أخبار ملوك الفرس ، ص ٥٠٢ ؛ انظر . Hist. des : Saurat .

Rel, P. 139.

(١١) تاريخ البسطوريين ، (ق. P. O.) ، ١/٤ ، ص ٢٢٨ [١٨] .

(١٢) الثعالي ، غرر أخبار ملوك الفرس ، ص ٥٠٢ .

(١٣) محمد بن اسحق الوراق ، ص ٦٤ فما بعدها .

ويذكر بعض التسيجات ؛ فتكون إحدى الصلوات عند الزوال ، والثانية بين الزوال وغروب الشمس ، ثم صلاة بعد غروب الشمس ، ثم صلاة العتمة بعد المغرب . ويظهر أن ماني ذهب إلى الهند^(١) وبشر فيها أيضا بمذهبه ، كما أرسل تلاميذه حتى اليمن^(٢) . وتعتبر الدعوة الثانية إلى الزهد مرآة للحياة التمسكة التي كان يعانها شعب فارس في ظل دولة الساسان . ويظهر أن ماني هرب في آخر أيام شهپور ، فلما جاء بهرام الأول (٢٧٣ - ٢٧٦) دعا ماني وأتباعه بالخروج عن الدين المجوسى وقتله^(٣) ، ثم صلبه على باب مدينة جنديسابور ، كما قتل من اتبعه اثني عشر ألفاً . ومع ذلك انتشرت الثانية بعد ذهاب ماني بين الفرس وفي خارج بلادهم ، فنذكر عن تأثر بماني كثير من بطارقة^(٤) يزنطة ؛ وبقيت^(٥) هذه الديانة إلى العهد الاسلامي .

والظاهر أن هذا الاضطهاد الديني لم يمنع من ظهور حركة أخرى ، تهدف في نفس الوقت إلى اصلاح^(٦) المجتمع الفارسي . فبعد قرنين من ظهور ماني ، قام مزدك^(٧) (أو مزدك) في عهد الملك قباد الأول (٤٨٨ - ٥٣١) بحركة^(٨) جديدة ، في نفس الوقت الذي ظهرت فيه في الهند حركة دينية ؛ لاصلاح مفاسد الديانة البرهمانية . وقد آمن مزدك - مثل ماني - بالنور والظلمة^(٩) ، ولكن امتازت

(١) اليعقوبي ، تاريخ ، ١ ص ١٨١ .

(٢) تاريخ السطورين (P. O.) ، ١/٤ ، ص ٢٢٧ [١٧] .

(٣) الثعالبي ، غرر أخبار ملوك الفرس ، ص ٥٠٣ ؛ اليعقوبي ، تاريخ ، ١ ص ١٨٢ .

(٤) سعيد بن بطريق ، ١ ص ١٣٨ . تذكر من تأثر بماني الفيلسوف أوغسطين (٣٥٤ - ٤٣٠) ظل متانياً عهداً طويلاً قبل اعتناقه النصرانية . دراز ، الدين ، ص ١١ ؛

Hist. des Rel. , P. 261-3 : Saurat

(٥) انظر . محمد بن اسحق ، ص ٦٦ . كانت تسمى الديناورية في عهد الخليفة الأموي :

الوليد بن عبد الملك . انظر . بعده .

(٦) انظر . Ency. de l'isl. (art Mazdak) t 3, P. 492 .

(٧) اليعقوبي ، تاريخ ، ١ ص ١٨٦ ؛ الثعالبي ، غرر أخبار ملوك الفرس ، ص ٥٩٦ .

(٨) انظر . بعده .

(٩) انظر . Ency. de l'isl. t 3, P. 492 sqq .

تعاليمه بالاصلاح الداخلى والاشترائية^(١) الصريحة؛ فهو قد فسر الافستا لصالح الشعب^(٢) : فكان يرى^(٣) أن الله جعل الأرزاق فى الأرض؛ ليتقاسمها المباديينهم بالسوية ، حتى لا يكون لأحدهم فضل على الآخر، ولكن الناس تظالموا وتغالبا، فغلب الأقوياء الضعفاء واستأثروا بالأرزاق والأموال عليهم ، والواجب المفروض أن يؤخذ للعقلين من المكثرين ، حتى يتساووا فى الأملاك ، ومن كان عنده فضل من الأموال والنساء والخدم والأمتعة فها هو أولى به من غيره . وقد مال الفقراء إلى مزدك وأحبوه حباً شديداً ، واعتقدوا فيه النبوة^(٤) ؛ خصوصاً وأن المجاعة^(٥) كانت تعم إيران وقتئذ ، وأهلكت كثيرين . ويظهر أن الملك قبادقيل الانخراط^(٦) فى سلك دعوة مزدك ؛ لرغبته فى الحد من نفوذ طبقة رجال الدين « الموازنة^(٧) » ، وطبقة الحكماء « المرازبة^(٨) » : فالأولى كان الملك يعتمد عليها فى مباركة حكمه مما جعلها تسيطر على كل شئ ، والثانية كانت تقوم بامداد الجيش بالجند بحيث كانت تسيطر على المملكة . وقد كان أن حشر مزدك الغوغاء والمساكين، وجملهم

(١) انظر . Ibid . انظر . Geschichte der Perser, Leyde, Nöldeke .
 Le règne de roi Kawâdh I et le : Christensen 1879, P. 455-467
 Communisme mazdakite, (Det Kgl. Danske Videnskabernes
 Selskab, Hist- Filol Meddelelser t, ix, no 6), Kopenhagen 1925.
 (٢) التنبيه ، ص ١٠١ — ١٠٢ .

(٣) الثعالبي ، غرر أخبار ملوك الفرس ، ص ٦٠٠ ؛ سعيد بن بطريق ، ص ١٠٦
 ص ١٥ فا بعدها .

(٤) الثعالبي ، غرر أخبار ملوك الفرس ، ص ٦٠٠ .

(٥) نفسه ، ص ٥٩٧ .

(٦) نفسه ، ص ٥٩٦ .

(٧) انظر . L' Avesta, P. 237 . كان رئيس هذه الطبقة يسمى موبدان — موبذ
 أى أعلم العلماء ؛ وهم طبقات . الصهرستانى ، ص ١٨٠ ؛ انظر . La Perse, : Huart .
 Antique, Paris 1925 P. 169 sqq.

(٨) « المرازبة » واحدها « مرزيان » ، وهو صاحب البلد وبخاصة الثغر ، لأن
 في المرز « هو الثغر . يعقوبى . تاريخ ، ص ١٠١ ؛ التنبيه ، ص ١٠٤ ؛ انظر .
 « la Persa Antiqua, P. 170. : Huart Ency. de l'Is. t3, P. 360 . وقد
 كان من نظام المرازبة ألا يعد بعضهم بعضاً إلا بأذن الملك . الطبرى (Annalas) ١ : ٢٠٣٧ -

يسيطرون على المملكة^(١) ، وأغضى قباز عن نفوذه خوفاً من العامة ، بل منع مزدك الملك نفسه من حاشيته^(٢) .

ولكن خلفه خسرو الأول (٥٣١ - ٥٧٩) جمع إليه الموابذة^(٣) والارستقراطية حتى يستعيد سلطانه المفقود ؛ خصوصاً وأن رجال الدين كانوا لا يستسيغون هذه الآراء المزدكية في المساواة : إذ كيف^(٤) يعمل الناس بعضهم لبعض مع تساويهم ، وكيف يعرفون أولادهم ويصححون أنسابهم إذا تشاركوا في النساء ، وكيف لا تخرب الدنيا مع هذه الحالة . ولذلك أعد هذا الملك عدته فأوقع بالمزدكيين عند النهر وان^(٥) بالقرب من القرآت ، فقابلهم منهم نحو ثمانين^(٦) ألفاً ، وسقى الأرض من دماهم ، وحينئذ قتل مزدك قال هذا الأخير - الذي كان يعتقد أن حركته الإصلاحية ستبقى بعده - : « أو تقدر على قتل الناس كلهم^(٧) » . وقدس الموابذة من استعادة الملك نفوذه ونفوذهم ، ولقبوه العادل « داد كر » و « أنوشروان^(٨) » أي النفس الخالدة .

ولكن خلفه هرمز الرابع (٥٧٩ - ٥٩٠) الذي وجد أن الارستقراطية استعادت سلطانها ، وبدأت تتطاول عليه ، أراد أن يوجد التوازن باتباع سياسة إصلاحية متأثرة بالحركة^(٩) السابقة . ولكن سوء الحظ حاله فهجم الأعداء من الترك والبيزنطيين^(١٠) على بلاده ، وهم الذين كانوا يترقبون الحالة الداخلية ؛

(١) الثعالي ، غرر أخبار ملوك الفرس ، ص ٥٩٧ - ٥٩٨ .

(٢) نفسه ، ص ٦٠٠ - ٦٠١ .

(٣) نفسه ، ص ٦٠٢ .

(٤) نفسه .

(٥) معجم البلدان ، ٨ ص ٣٤٧ .

(٦) الثعالي ، غرر أخبار ملوك الفرس ، ص ٦٠٥ .

(٧) نفسه ، ص ٦٠٤ .

(٨) نفسه ، ص ٦٠٦ . وهذه الكلمة مكونة من آتوش بمعنى خالد وروان أي نفس .

انظر Op. cit. p 354 : H. et Del

(٩) الكامل ، ١ ص ٢٧٧ ؛ انظر Les Penseurs ، : Carra de Vaux .

de l'Islam , 3, p.9.

(١٠) الكامل ، ١ ص ٢٧٧ وما بعدها .

ليطمعنوا فارس . لذلك انتهزت الارستقراطية ضعف مركز الملك نتيجة لضعفه
فمزله ومملت عينيه^(١) ، وقبضت على نواصي الأمور ، وطلبت من ابنه أبرويز
خسرو الثاني قتل^(٢) أبيه . وبعد قتل هرمرز أصبح مصير الملوك في يد الارستقراطية ،
ولذلك لم يستقر الملوك في الحكم إلا قليلاً^(٣) ، وقد كان منهم النساء والصبيان^(٤) ،
مما أجرى أمور الدولة — كما يقول الثعالبى^(٥) مؤرخ ملوك الفرس — اسوأ مجاريها ،
فتحرك الأعداء ، وتمرد المرازبة^(٦) ، وهبت ريح العرب . وقد كان آخر ملوك
الفرس يزجرجد الثالث ؛ الذى تولى العرش عندما بدأ الفتح العربى لفارس ،
وقد كان هو نفسه غلاماً^(٧) مراهقاً ، ودولة العجم لم يبق منها إلا رمق .

فنحن نعرف أن العرب كانوا قد بدأوا في حرب الفرس بغزو منطقة السواد
أو العراق^(٨) ؛ ولكن آخروا فتحهم لفارس إلى ما بعد الانتهاء من معاركهم
الأولى في الشام . ويظهر أن العرب بعد نجاحهم في الشام قصدوا إلى تكوين
امبراطورية كبيرة في هذه الناحية ، خصوصاً وأنهم كانوا قد سبروا غور قوة الفرس
في العراق فوجدوها خاوية ضعيفة ؛ كما كان العرب يعتقدون أن النبي تنبأ لهم
بالاستيلاء^(٩) على فارس .

والظاهر أن عمر — كما ذكرنا — لم تكن تعجبه الشخصيات القوية ، فعزل
الثنى بن حارثة الشيبانى ؛ الذى كان خالد تركه في العراق بعد ذهابه إلى الشام ،

(١) الكامل ، ١ ص ٢٧٧ .

(٢) قس ، ١٠ ص ٢٧٩ .

(٣) قس ، ٢ ص ٢٦٨ ص ١٢ .

(٤) الثعالبى ، غرر أخبار ملوك الفرس ، ص ٧٣٦ ؛ الكامل ، ٢ ص ٢٨٥ — ٢٨٦ ؛

٢٩٨ .

(٥) الثعالبى ، غرر أخبار ملوك الفرس ، ١ ص ٧٣١ .

(٦) بخاسة رسم والفيوذان اللذين سيفانلان العرب . الكامل ، ٢ ص ٣٠٨ .

(٧) الثعالبى ، غرر أخبار ملوك الفرس ، ص ٧٣٧ .

(٨) انظر . Ency. de l'Isl, (art al'Iraq) t 2, p. 549

(٩) الكامل ، ٢ ص ٢٦٧ ص ٧ .

وولى مكانه أبا عبيد^(١) بن مسعود الثقفي وزوده بالامدادات ، وبقي المثنى يحارب تحت لواء^(٢) القائد الجديد ، كما فعل خالد . وقد بدأ أبو عبيد غزاته بمبور الفرات على جسر^(٣) ، ولكن الفرس ردوا العرب على أعقابهم وكادوا يستحقونهم بحيث غرق كثير منهم ، ودهس أبو عبيد^(٤) تحت أرجل القبلة . ولم ينقذ فلول الجيش العربي إلا لإسراع المثنى — القائد السابق — إلى الدفاع عن الجسر ، وإن كان هو نفسه جرح ، وسميوت^(٥) متأثراً بجرحه ؛ وقد سميت هذه الموقعة الخامرة بموقعة الجسر ، وكانت سنة ١٣ هـ (٦٣٤) .

وفي نفس الوقت قرر يزدجرد أن يخوض معركة حاسمة ضد العرب ، فندب رستم^(٦) — أحد المرازبة الأقوياء — على رأس جيش كبير^(٨) مزود بالقبيلة^(٩) للملاقاة العرب ، وقد ساروا ومعهم راية كسرى الكبيرة السماة : « دَرِ فُش »^(١٠) كاويمان « المصنوعة من جلد البقر ؛ كما اتفقوا^(١١) مع أهل العراق على القتال معهم . ويظهر أن الخليفة قدر خطورة هذا الزحف ، فأمرع بإرسال الامداد التي

(١) الدينورى ، الاخبار الطوال ، ص ١١٢ ؛ ابن الجوزى ، تاريخ عمر ، ص ٦٧ . يقال إن السبب هو أن المثنى لم يكن من السابقين إلى الاسلام ، على عكس أبي عبيد الذى كان قد شهد يدراً . الكامل ، ص ٢٩٧ .

(٢) الدينورى ، الاخبار الطوال ، ص ١١٢ — ١١٣ ؛ الكامل ، ص ٢٩٩ .

(٣) الدينورى ، الاخبار الطوال ، ص ١١٣ ؛ ياقوت ، معجم البلدان ، ص ٣٠٥ .

(٤) الكامل ، ص ٣٠٢ .

(٥) نفسه ، ص ٣١١ . وكانت وفاته قبل موقعة القادسية . انظر - بعده .

(٦) معجم البلدان ، ص ٣٠٥ .

(٧) الثعالبي ، غرر أخبار ملوك الفرس ، ص ٧٣٨ .

(٨) يختلف المؤرخون في تقدير عددهم ، فتلا ابن خلدون يذكر أنهم كانوا حوالي ٢٠٠ ألف أو حتى ستون ألفاً (المقدمة ، ص ٨) ، أما ابن الأثير فيقول أنهم كانوا ١٢٠ ألفاً .. الكامل ، ص ٣١٦ .

(٩) المرجع السابق ، ص ٣١٩ ؛ فتوح البلدان ، ص ٢٥٨ .

(١٠) الكامل ، ص ٣٠١ ؛ ٣٣٥ ؛ فتوح البلدان ، ص ٣٠٢ ؛ انظر H. et Del. : Op. cit. , p. 359. هذه الكلمة مكونة من درفش بمعنى علم ، وكاويان بمعنى رأس البقرة . ويقصد بها العلم الكبير .

(١١) الطبرى (Annales) : ١ : ٢٢٣٠ ؛ الكامل ، ص ٣١٤ .

مسحب بعضها من الشام^(١)، ووجه معها الخطباء والشعراء^(٢) والنساء^(٣) على عادة العرب في القتال، وجعل القائد عليهم سعد^(٤) بن أبي وقاص، وهو محابي أشهر بشجاعته في غزوة أحد؛ بل يبدو أن الخليفة عمر فكر في الذهاب^(٥) بنفسه للقتال. وقد تقابل الجيشان في الصحراء، عند مكان قرب الحيرة اسمه «القادسية»^(٦) وهي التي كانت تعرف عند العرب في الجاهلية على أنها باب فارس^(٧). وقد حشي وطيس الحرب بين العرب والفرس، واستمرت المعركة عدة أيام^(٨): وكان العرب يقاتلون بالنهار، ومن يجرح منهم يُرسل إلى النساء^(٩) لترعاه، فإذا جن الليل يدوون^(١٠) بالقرآن دوى النحل. وقد انتصر العرب على الفرس؛ لتعودهم على الحرب في الصحارى، كما أن سعد بن أبي وقاص أعلم العرب أن مقتل الفيل من خروطومه^(١١)؛ فقتل^(١٢) قائد الفرس رستم، وأخذت رايهم الكبرى. ويبدو أن هذه الموقعة كانت بحد عام ١٤^(١٣) (٦٣٥ - ٦٣٦) — وهو عام اليرموك — لكثرة ما أرسل إلى المحاربين من امدادات؛ وعرفت عند العرب بالفتح الأعظم^(١٤)، لما سيطرت عليها من انتصارات متعددة هامة.

(١) الطبرى (طبعة مصر) ٣ ص ٧٩ ص ٩.

(٢) الكامل، ٢ ص ٣١١ ص ٩. كانت العرب في بضعة وثلاثين ألفاً. الكامل،

٢ ص ٣١١.

(٣) الطبرى (Annales) ١: ٢٣٦٣.

(٤) نفسه ١: ٢٢٢٣ - ٢٢٢٧ و ٢٢٣٠ - ٢٢٣١؛ انظر . Ency. de

l'Isrl, (art Sa'd B. 'abî Waqqâs) t 4, p. 30-31.

(٥) الكامل، ٢ ص ٣١٠ و ابن الجوزي، تاريخ عمر، ص ٦٧.

(٦) ياقوت، معجم البلدان، ٧ ص ٥ فأبعدها؛

(٧) الطبرى ١: ٢٢٢٨.

(٨) الكامل، ٢ ص ٣٠٩ فأبعدها.

(٩) نفسه، ٢ ص ٣٣١.

(١٠) الطبرى (Annales) ١: ٢٣٦٦.

(١١) فتوح البلدان، ص ٢٥٨.

(١٢) الكامل، ٢ ص ٣٣٥؛ تاريخ النسطوريين (P. O.) ٢/١٣،

ص ٦٢٧ [٣١٧].

(١٣) الكامل، ٢ ص ٣٣٧. اختلف في التاريخ، ف قيل في سنة ١٤ أو ١٥ أو ١٦.

(١٤) الثعالي، غرر أخبار ملوك الفرس، ص ٧٤٠.

استغل العرب هذا النصر في القادسية ، وما أحدثه من اضطراب بين الفرس ، لغزو العاصمة طيسفون^(١) ، الواقعة عند اقتراب دجلة والفرات ، وهي التي أطلق عليها العرب المدائن^(٢) لكثرة مدنها . ففتح العرب منها المدينة الشرقية ، وعند ذلك رفع الفرس المار وأغرقوا^(٣) الجسور ؛ لمنعوا المسلمين من الاستيلاء على المدينة الغربية ، ولكن المسلمين عبروا دجلة سباحة وعبرت الخليل^(٤) ، وسقطت المدائن جميعا في قبضة يدهم بكنوزها^(٥) وإوانها^(٦) وقصورها ، وذلك سنة ١٦هـ^(٧) (٦٣٧) . ولكن يزجرج الذي رأى اطباق العرب عليه ؛ أسرع بالانسحاب^(٨) إلى داخل فارس ، كما أرسل في طلب العون من ملك الصين^(٩) .

ويظهر أن الفرس لم يتيس من صد العرب ، فجمع يزجرج في منطقة « جَلُولَا »^(١٠) « جوعاً هائلة »^(١١) ، بعد أن أمر بحفر الخنادق حولها . ولكن العرب الذين كانوا بقيادة سعد بن أبي وقاص حاصروا المدينة ، وحملوا عليها حملة واحدة وتمكنوا من دخولها ، وأجبروا الفرس فيها على الحرب ؛ وكان ذلك آخر سنة ١٦هـ^(١٢) (٦٣٧) . وقد مهد هذا النصر الجديد للعرب لعبور^(١٣) جبال زاجوراس الهائلة إلى هضبة إيران .

(١) معجم البلدان ، ٦ ص ١٣٤ ؛ انظر . قبله .

(٢) قسه ، ٧ ص ٤١٣ ؛ انظر . قبله .

(٣) البلاذري ، فتوح البلدان ، ص ٢٦٤ .

(٤) اغايوس ، العنوان ، تحقيق وترجمة Vasiliev ، طبعة Paris ، ١٩٠٩ ،

٢ ص ٢١١ .

(٥) الكامل ، ٢ ص ٣٥٨ ؛ 99 ص Sebeos ،

(٦) المقصود بالإوان قاعة كبيرة ذات أعمدة ساقطة .

(٧) الكامل ، ٢ ص ٣٥٤ .

(٨) الدينوري ، الأخبار الطوال ، ص ١٢٧ .

(٩) يروي الثعالبى أنه أرسل أحد بناته إلى ملك الصين . غرر أخبار ملوك الفرس ، ص ٧٣٩ :

(١٠) البلاذري ، فتوح ، ص ٢٦٤ فما بعدها ؛ الكامل ، ٢ ص ٣٦٢ . انظر أيضا

معجم البلدان ، ٣ ص ١٢٩ .

(١١) الدينوري ، الأخبار الطوال ، ص ١٢٨ — ١٢٩ .

(١٢) البلاذري ، فتوح ، ص ٢٦٥ ص ١٠ — ١١ .

(١٣) انظر . Op. cit. P. 359 : H. et Del

ولكى يتابع العرب فتحهم المظفر في فارس عملوا في سنة ١٧^(١) هـ (٦٣٨) على انشاء معسكرين على سيف الصحراء لإزالة جيوشهم : فكان أحدهما بقرب الحيرة ، وأطلقوا عليه الكوفة^(٢) ، والآخر في الجنوب عند شط العرب وسموه البصرة^(٣) ؛ وقد عرف كل من هذين المعسكرين بالمصر^(٤) ، أى الأرض التى على الحدود^(٥) ، ولأنهما أثنا سمييا بالمصريين ؛ كما أنه لقربهما من العراق سمييا أيضا بالمرائين^(٦) .

وبفضل امدادات البصرة والكوفة ذهب المسلمون لمقابلة جيوش الفرس الكثيرة ، التى تجمعت من جديد بقيادة الفيروزان^(٧) فى مدينة « نهاوند »^(٨) القديمة ، بمنطقة الجبال الشمالية موطن الآريين . وقد عمد عمر^(٩) إلى عزل سعد بن أبى وقاص ، الذى قيل عنه إنه أساء^(١٠) استغلال سلطته فى الكوفة ، وعين بدلاً منه النعمان بن مقرن^(١١) المزنى ، الذى قُتل عند انتقام الجيشين ؛ وإن كان العرب نالوا النصر بعد قتال شديد على يد حذيفة بن اليمان^(١٢) . وقد سميت هذه الواقعة التى دارت رحاها حوالى سنة

(١) الكامل ، ٢ من ٣٦٧ .

(٢) الطبرى (Annales) ١ : ٢٣٦٠ ؛ انظر . مجموعة الوثائق ، ص ٢٣٥ ؛

Explication du Plan du Kûfa (Irak) Le Caire. : Massignon
M. I. F, 68, P. 338. يظهر أنها سميت هكذا لاستدارتها ؛ أو لاجتماع الناس بها .
ياقوت ، معجم البلدان ، ٧ من ٢٩٥ فأ بعدها .

(٣) نفسه ، ٢ من ١٩٢ فأ بعدها . اشتقاق اسمها من الحجارة التى ليست صلبة ، أو حتى من أصل فارسي ؛ وكانت تقع بعيدة عن الدجلة على عكس ما هى عليه حالياً .

(٤) وتلك يقال لإن عمر : « مصر الأمصار » . البلاذرى ، فتوح ، ص ٢٧٥ — ٢٧٧ ؛

انظر . Ency. de l'Isl, 3, P. 591

(٥) لسان ، ٧ من ٢٤ .

(٦) ياقوت ، معجم البلدان ، ٦ من ١٣٣ .

(٧) نفسه ، ٨ من ٣٣١ .

(٨) نفسه ، ٨ من ٣٢٩ — ٣٣٢ .

(٩) ابن سعد ، ١/٣ من ٧٩ فأ بعدها ؛ Ency. de l'Isl. t 4, P. 31

(١٠) كان قد اشترك فى القادسية من قبل . الكامل ، ٢ من ٣١٥ ؛ ابن الجوزى ،

تاريخ عمر ، ص ٦٨ من ١٢ . (١١) ياقوت ، معجم البلدان ، ٨ من ٣٢٩ .

١٩ (٦٤٠) بفتح الفتوح^(١)، نظراً لأنها قصمت^(٢) ظهر المقاومة الفارسية، وبعدها هرب يزدجرد بقوله منسجاً نحو خراسان^(٣)، وهي البلاد الواسعة في الشمال الشرقي من إيران.

في نفس الوقت خرجت جيوش عربية عديدة من الكوفة والبصرة عبر الخليج الفارسي؛ ليفزو بعضها خوزستان^(٤)، في الزاوية المجاورة للخليج الفارسي؛ فاستولت على مدن كثيرة منها: «أصطخر»^(٥) (Persopolis) — العاصمة القديمة للفرس — و«جنديسابور»^(٦) «المدينة الحصينة التي كانت معسكراً لأسرى الروم، واستولوا أيضاً على بعض الجزائر في الخليج الفارسي، وذلك بعد أن استخدموا السفن»^(٧) لذلك.

كذلك خرجت قوات أخرى للتوغل في منطقة بلاد الجبال، فاستولت على: دينور^(٨) والرئي^(٩) وهمدان^(١٠) وغيرها من المواقع، في سلسلة من الانتصارات الرائعة، حتى أن الخليفة الذي تولى الخلافة بعد عمر اقتصر عمله على جني الثمر.

- (١) البلاذري، فتوح، ص ٣٠٥، الدينوري، الأخبار الطوال، ص ١٣٤. اختلف في تاريخ فتحها، فقيل سنة ١٩ أو ٢٠ أو ٢١. انظر معجم البلدان، ص ٨، ص ٣٢٩؛ الكامل، ص ٣، ص ٢.
- (٢) معجم البلدان، ص ٨، ص ٣٣١.
- (٣) تاريخ النسطوريين (P. O.) ٢/١٣، ص ٥٨١ [٢٦١]؛ انظر عن هذه البلاد. ياقوت، معجم البلدان، ص ٣، ص ٤٠٧.
- (٤) انظر. Sébêos, p. 101. عن هذه البلاد انظر. معجم البلدان، ص ٣، ص ٤٨٨—٤٨٩.
- (٥) الكامل، ص ٢، ص ٣٧٧. انظر عنها ياقوت، معجم البلدان، ص ١، ص ٢٧٦؛ The Lands of the Eastern caliphate, p. 6; 275. : Le Strange Ency. de l'Isl. (art Istakhr) 2, p. 592 sqq.
- (٦) الكامل، ص ٢، ص ٣٨٧. انظر عنها معجم البلدان، ص ٣، ص ٤٨٩؛ ١٤٩—١٥٠. هذه المدينة بناها سابور ذو الاكتاف؛ وفتحت سنة ١٩ هـ.
- (٧) انظر. Sébêos, p. 101.
- (٨) التهمي، دول الاسلام، طبعة حيدرآباد ١٣٦٤ الثانية، ص ١، ص ٤؛ البلاذري، فتوح، ص ٣٠٧؛ انظر عنها ياقوت، معجم البلدان، ص ٤، ص ١٨٨—١٨٩.
- (٩) معجم البلدان، ص ٤، ص ٣٥٥؛ انظر عنها ياقوت، معجم البلدان، ص ١، ص ٢٧٦؛ أو ٢٠ هـ، على يد عمار بن ياسر عامل الكوفة بعد سعد بن أبي وقاص.
- (١٠) ابن الجوزي، تاريخ عمر، ص ٦٨؛ ياقوت، ص ٨، ص ٤٧١؛ انظر عنها. فتحها الفترة بن شعبة في آخر حكم عمر حوال سنة ٢٤ هـ.

رأى يزدرجرد ضياع ملكه؛ فولى هارباً^(١) إلى سجستان^(٢) في وسط الهضبة، ومنها إلى كرمان^(٣) ومكران^(٤) على البحر الهندي، ثم إلى خراسان، آملاً أن يجد من المرازبة — حكام المقاطعات — معونة ليعود إلى مقاتلة العرب. ومع أنه قوبل من المرازبة بالحاس لمقاومة العرب، إلا أن مرزبان خراسان كان قد حقد عليه لرفضه أن يزوجه ابنته، وأزعم قتله بالاستماعة بخاقان^(٥) الترك، الذي رحب بالانتقام من عدوه الفارسي؛ فاسرع يزدرجرد وابنه فيروز بالهروب، حيث هرب هذا الأخير إلى الصين^(٦) لعله يجد فيها المعونة، وهي أكبر دول الشرق وتتشدد. ولكن القدر كان يقف ليزدرجرد بالمرصاد، فقد أرسل إليه مرزبان خراسان الخائن أحد أتباعه ليزبجه وهو مختبئ في إحدى الطواحين^(٧)؛ وذلك سنة ٦٥١/٣١، في عهد الخليفة الثالث عثمان. وبموت يزدرجرد مات آخر الساسانيين، وما زالت ذكرى جهاده تعيش بيننا متمثلة في طائفة في الهند تعرف بالبارسيين^(٨)، تؤرخ لنفسها من يوم توليته العرش.

وفي الواقع أن العرب وجدوا مقاومة شديدة من جانب الفرس، كما وجدوا مشقة كبيرة في استلهم على عكس ما حدث في سوريا؛ وذلك لأن الفرس كانوا يختلفون بجنسهم الآري عن السوريين الذين كانوا من نفس جنس العرب. ومنجد أن فارس ستظل محتفظة بقوميته المتمثلة في لغتها ونظمها العديدة التي

(١) الثعالي، غرر أخبار ملوك الفرس، ص ٧٤٢ — ٧٤٣.

(٢) معجم البلدان، ص ٣٧ — ٣٩.

(٣) نفسه، ص ٧٤١ فأ بعدها.

(٤) نفسه، ص ٨٠ فأ بعدها؛ الثعالي، غرر أخبار ملوك الفرس، ص ٧٤٥. (٥) هو

لقب تركي مررب أسله «تاقان» انظر. P. 926-7, Ency. de l'Isi (art Khākān) 2, (٦) لعله هرب أيضا إلى بلاد الترك. انظر عن هذا البلاخري، فتوح، ص ٣١٦؛

بدر الدين السيدي، العلاقات بين العرب والصين، القاهرة ١٩٥٠/١٣٧٠، ص ٢٤؛ ٣٢

(٧) الثعالي، غرر أخبار ملوك الفرس، ص ٧٤٥.

(٨) انظر. Les Zoroastriens de Perse R.M.M. vol 3. : Menant.

Ency. de l'Isi, Oct. et Nov. 1907; 10; 11-12. 193—221; 421 — 453. (art Pārsis) t 3, p. 1097 — 1098.

ستنتقل إلى الحضارة العربية ، بل إن الاسلام نفسه سيتطور^(١) في فارس إلى ما يعرف بالمذهب الشيعي^(٢) ، بحيث أصبح الاسلام بصفة عامة حتى وقتنا الحاضر سنة وشيعة .

وبعد أن قام العرب بالاستيلاء على العراق والشام ، وخلال انتصاراتهم على الفرس في إيران ، عمدوا بعد ذلك إلى الاستيلاء على ما يسمونه : « الجزيرة »^(٣) أو ما يعرف لليونان باسم ميزوبوتاميا « Mesopotamia »^(٤) : وهي المنطقة الشمالية الخصبة بين دجلة والفرات ، التي تجاور الشام ، وتمتد إلى منطقة الدروب^(٥) عند سلاسل جبال طوروس والجبال^(٦) الفارسية .

وقد كان يسكن هذه المنطقة عناصر مختلفة ، منها : الآراميون الذين عرفوا غالباً باسم لهجتهم : « السريان »^(٧) ؛ ولكن قبل الاسلام كان غالبية سكانها من العرب الذين — على ما يظهر — جاءوها نتيجة للغزوات أو الفارة^(٨) ، فخالطوا أهلها وكثروا بها ، أو لعلهم هاجروا إليها في عهد الساسانيين^(٩) ؛ حتى

(١) انظر René Grousset : L'Ame de l'Iran. Paris 1951, P. 8-9.

(٢) انظر R. M. : Aubin . Le Chiisme et la nationalité persane.

M. vol 4, Mars 1908 n. (3), p. 457 sqq.

(٣) ياقوت ، معجم البلدان ، ٣ ص ٩٦ . تسمى أيضاً « جزيرة أقوز » وإن كنا لا نعرف سبب هذه التسمية .

(٤) Strabo : (Book 1, p. 153) : Geog 1 : 2 ; 34 . انظر Le Strange :

The Lands of the Eastern Caliphate, P. 24.

(٥) ياقوت ، معجم البلدان ، ٤ ص ٤٩ . وهذه الكلمة تعني الطريق بين الجبال .

انظر نفسه ، ٤ ص ٤٨ .

(٦) انظر . قبله .

(٧) مراد كامل والبكري ، تاريخ الأدب السرياني ، القاهرة ١٩٤٩ ، ص ١٣ ، وهو

لفظ أطلقه اليونان على من يتكلمون إحدى اللهجات الآرامية في هذه المنطقة .

(٨) ياقوت ، معجم البلدان ، ٣ ص ٩٧ .

(٩) نفسه ؛ انظر . Le Strange . Cliph, : The Lands of the East.

كانت الجزيرة بالنسبة لهم «دياراً»^(١)، عرفت بأسماء قبائلهم التي استقرت فيها مثل: ديار ربيعة ومضر ويكر وتغلب^(٢)؛ كما وجدت فيها بعض عناصر من السكان المجاورين من الأرمن والكرد والفرس.

وقد عرفت هذه المنطقة ديانات متعددة قبل الاسلام، منها على الخصوص ديانة مجهولة الأصل يسميها المؤرخون العرب «الصباثية»^(٣) أو «الصباية»^(٤)، التي مركزها حران^(٥) في وسط الجزيرة؛ وقد كان أخص ما يميزها الاعتراف بخالق^(٦) هو سيد الأرواح «روحانيات»^(٧)؛ ولذا تسمى أيضاً «رب الأرباب»^(٨)، وكان الصمود^(٩) إليه هو بالقيام بصلوات^(١٠) — تشبه صلوات الفرس — عددها سبعة، وال الصوم ثلاثين يوماً. كذلك كانت هذه الديانة تعترف بعملين أشبه بالأنبياء منهم شيت وادريس^(١١) مما يدل على قدمها، ولها كتب منها صحف شيت^(١٢) أو «الكنز الكبير»^(١٣). ولكن قبل الاسلام حدث لهذه الديانة الجردة ما حدث للحنيفية في الجزيرة العربية، فتصوّت

(١) نفسه؛ انظر Id.

(٢) ياقوت، معجم البلدان، ٣ ص ٩٦؛ اليعقوبي، تاريخ، ١ ص ٢٩٨ ص ٢٠.

(٣) الرازي، اعتقادات، ص ٩٠.

(٤) الصهرستاني، الملل والنحل، ١ ص ١٨٠؛ ٢ ص ٢٤٤. وهي كلمة سريانية

(التنبية ١ ص ٩٠ — ٩١) لملها اسم أحد الفلاسفة أو المعلمين (أبو القدا، المختصر في أخبار البشر، ١٣٢٥ هـ، ١ ص ٨٢) أو أصلها من فعل «صبا» أي خرج من دين إلى آخر؛ على أنهم في الظاهر نصارى وفي الباطن عبدة الكواكب. المصباح النير، ١ ص ٥٠٩.

(٥) ياقوت، معجم البلدان، ٣ ص ٢٤٢؛ انظر Ency. de l'Isi.

al - Sâb'a), 4, P. 23

(٦) الرازي، اعتقادات، ص ٩٠؛ أبو القدا، المختصر، ١ ص ٨٢.

(٧) الصهرستاني، الملل، ١ ص ١٨٠، انظر Ency. de l'Isi. 4, p. 22. لملها

اللائكة. القرظي، المخطط القرظية، طبعة مصر ١٣٢٤، ١ ص ٣٦٨ ص ١٦.

(٨) نفسه، ٢ ص ٢٤٤ — ٢٤٥.

(٩) نفسه، ٢ ص ٢٢٦.

(١٠) أبو القدا، ١ ص ٨٢.

(١١) نفسه؛ الصهرستاني، ٢ ص ٢٠٦؛ ٢٤١.

(١٢) أبو القدا، ١ ص ٨٢.

(١٣) الأدب السرياني، ص ١٢. لا تعرف شيئاً عن هذا الكتاب، وإن كان لا بد

أنه يحتوي على عقيدة الصباية.

إلى عبادة النجوم^(١)، والسيارات^(٢) السبع : كزحل والمريخ والمشتري والشمس والقمر... الخ، أو ماعرف « بالهياكل »^(٣)، على أنها عالية^(٤) رمز للروحانيات . كما أنهم جعلوا لها صوراً^(٥) وتماثيل، أو ماعرف « بالأشخاص »^(٦) ؛ فظهر من هنا عبادة الكواكب^(٧)، وسموا : بعبدة^(٨) الكواكب أو عبدة الأصنام^(٩) . كذلك انتشرت في الجزيرة النصرانية^(١٠) التأثيرة بعقيدة بيزنطة ، وبخاصة النسطورية^(١١)، بحيث أن قبيلة تغلب^(١٢) العربية كانت نصرانية ، كما أنه انتقلت إليها المجوسية^(١٣) من فارس .

وقد نشأت في هذه البلاد التي كانت في طريق الغزاة والمهجرات منذ أقدم المصور دول عديدة أشهرها : آشور^(١٤) « Assyria » ، التي كانت عاصمتها نينوى^(١٥) « Nineve » على الدجلة . ولكن بعد أن ظهرت في إيران دول قوية ، أصبحت الجزيرة موضع نزاع بينها وبين الدول المسيطرة في البحر الأبيض .

(١) الرازي ، اعتقادات ، ص ٩٠ .

(٢) الشهرستاني ، ١ ص ١٨١ ؛ ٢ ص ٢٢٤ .

(٣) نفسه ، ١ ص ١٨٠ .

(٤) نفسه ، ٢ ص ٢١٣ .

(٥) الرازي ، اعتقادات ، ص ٩٠ .

(٦) الشهرستاني ، ١ ص ١٨٠ ؛ ٢ ص ٢٤٥ .

(٧) الرازي ، اعتقادات ، ص ٩٠ .

(٨) الشهرستاني ، ١ ص ١٨٠ .

(٩) نفسه ، ١ ص ١٨١ .

(١٠) البلاذري ، فوح ، ص ١٧٣ — ١٧٤ ؛ انظر Nau ، Les Arabes ، Chrétiens de Mesopotamie et de Syrie du VIIe au VIIIe siècle. Paris 1933, p. 5.

(١١) سعيد بن بطريق ، ١ ص ١٥٨ ؛ انظر - Bell - The Origin of Islam , p. 9 — 10 ; 24 — 25.

(١٢) اليعقوبي ، تاريخ ، ١ ص ٢٩٨ ص ٢٠ .

(١٣) سعيد بن بطريق ، ١ ص ١٥٨ ؛ انظر - Nau - Op. cit, p. 24.

(١٤) انظر - The Lands of the East. Caliph, p. 24. : Le Strange .

(١٥) Ibid ؛ ياقوت ، معجم البلدان ، ٨ ص ٣٦٨ .

ومع ذلك فقد ظهر فيها دويلات مستقلة عن هذه الدول الكبرى — تشبه الدويلات الحاضرة في الشام — ولعل أشهرها دويلة الرها^(١) « Edessa » : فهذه الدويلة كان يسكنها عفاصر آرامية^(٢) أو عربية^(٣) ، بدليل أسماء^(٤) ملوكها مثل أيجير ووائل ومعين ؛ وقد يكون الفرس^(٥) هم الذين قضوا عليهم . أما قبل الاسلام ، فكانت هذه البلاد طائفة منها للروم^(٦) ، وطائفة للفرس ، أى أنه لم يكن لها كيان مستقل .

ونحن لا نعرف سبباً للغزو العربي في هذه المنطقة ؛ إلا أن العرب كانوا راغبين في تأمين^(٧) فتوحاتهم في الشام والعراق وفارس ، بدليل أن فتح الجزيرة جاء مترتباً على السير في حركة الفتوح ؛ خصوصاً وأن العرب كانت تقدر سهولة^(٨) فتح هذه البلاد الغنية^(٩) التي تقع بين العراق والشام الخاضعين لهم . ويظهر أن غزوها كان قد قرر في مؤتمر الجابية^(١٠) ، أو أنه جاء من جانب قائد الشام أبي عبيدة^(١١) أو حتى من جانب قائد فارس سمع بن أبي وقاص^(١٢) . كذلك يبدو أن الدافع إلى غزو الجزيرة ، هو أن الجيوش البيزنطية كانت لا تزال تحتفظ فيها ببعض المواقع^(١٣) ، على الرغم من هزيمتها في الشام .

-
- (١) ياقوت ، معجم البلدان ، ٤ ، ص ٣٤٠ — ٣٤١ ؛ انظر . الأدب السرياني ، ص ١٢ . ونسب أيضاً « أذاسا » . نفسه ، ١ ، ص ١٥٩ .
- (٢) الأدب السرياني ، ص ١٢ .
- (٣) يقول ياقوت أنهم قبيلة من منجم . معجم البلدان ، ٤ ، ص ٣٤٠ .
- (٤) الأدب السرياني ، ص ٢٣٤٢ — ٢٤ .
- (٥) ياقوت ، معجم البلدان ، ٣ ، ص ٩٧ .
- (٦) نفسه ، ٤ ، ص ٤٩ ؛ أبو يوسف ، الحراج ، ص ٤٦ .
- (٧) انظر . Cheïra : La lutte , p. 47 .
- (٨) ياقوت ، معجم البلدان ، ٣ ، ص ٩٧ .
- (٩) البلاخري ، فتوح ، ص ١٧٣ .
- (١٠) نفسه ، ٣ ، ص ٩٨ .
- (١١) نفسه .
- (١٢) نفسه ، ٣ ، ص ٩٧ .
- (١٣) أبو يوسف ، الحراج ، ص ٤٦ .

وقد بدأ العرب غزوم بلاد الجزيرة في آخر سنة ١٨^(١) (٦٣٩) بقيادة عياض^(٢) بن غنم ؛ فاستولى على أهم مدنها ومنح بعضها الأمان ، مثل : الرقة^(٣) على الفرات ، وحران^(٤) القديمة « Carrhae » ، والرقة^(٥) التي اتخذها معسكراً^(٦) لفتح بقية المدن ؛ بحيث وصلت جيوشه إلى طرف بلاد الروم عند شميساط^(٧) « Samosate » ، وإلى حدود أرمينية^(٨) عند نينوى عاصمة آشور القديمة ، فبنى بجوارها مدينة الموصل^(٩) .

بعد فتح الجزيرة وجه العرب حملة لفتح مصر^(١٠) : وهي البلاد التي تحيط بنهر النيل من حدود أرض النوبة^(١١) إلى ساحل البحر الأبيض ، ومن برقة^(١٢) إلى

(١) البلاذرى ، فتوح ، ص ١٧٢ . اختلف في تاريخ الفتح قليل أيضاً سنة ١٩ . ابن الأثير ، الكامل ، ص ٣٩٤ .
(٢) البلاذرى ، فتوح البلدان ، ص ١٧٢ . توفي سنة ٦٤٠/٢٠ . الكامل ، ص ٣٩٨ .

(٣) نفسه ، معجم البلدان ، ص ٢٧٢ ؛ انظر . مجموعة الوثائق ، ص ٢٧٠ .
(٤) البلاذرى ، فتوح ، ص ١٧٤ . معجم البلدان ، ص ٢٤٣ . في النقوش السامرية خارنو : بمعنى طريق . انظر . شيدر ، روح الحضارة العربية ، ترجمة وتعليق بدوى ، بيروت ١٩٤٩ ، ص ٩٩ حاشية (١) .

(٥) البلاذرى ، فتوح ، ص ١٧٤ .

(٦) نفسه ص ١٧٥ ؛ انظر . Cheïra . La luite , p. 48 .
(٧) البلاذرى ، فتوح ، ص ١٧٤ — ١٧٥ . Sebeôs , p. 99sq . انظر .
Cheïra . La luite , p. 49 . عن هذه البلدة ؛ انظر . معجم البلدان ، ص ١٣٨ .
(٨) انظر . بعده .

(٩) تاريخ النسطوريين (في P.O.) ، ص ١٢/٢ ، ٦٢٨ [٣٠٨] . عن اللوصل انظر . ياقوت ، معجم البلدان ، ص ١٩٥ فا بعدها .

(١٠) انظر . عنها ياقوت ، معجم البلدان ، ص ٦٨ .
(١١) انظر عنها . الادريسي ، المغرب وأرض السودان ومصر والأندلس ، مأخوذة من كتاب نزهة المشتاق في اختراق الآفاق ، تحقيق Dozy et de Goeje ، طبعة Leyde ، ١٨٦٦ ، ص ١٣ ؛ انظر . بعده . هذه البلاد التي تقع جنوب مصر ، قد تكون نسبة إلى مدينة زابته وبها عرفوا ؛ انظر بعده .

(١٢) هو موقع كبير يجاور اسكندرية . انظر . معجم البلدان ، ص ٢ ، ١٣٣ . انظر . بعده .

ساحل البحر الأحمر . وكانت هذه البلاد تسمى قديماً بلسان أهلها « . كمت ^(١) » أى الأرض السوداء ، وذلك على عكس المنطقة التى تحيط بها ، فكانوا يسمونها « دشرت » — ومنها أخذت الكلمة الأوربية « Desert » — ويقصدون بها الأرض الحراء أى الصحراء . ولكن غلبت على هذه البلاد التسمية اليونانية : « Aegyptos ^(٢) » — ومنها أخذت الكلمة الأوربية « Egypte » — التى لعلها مشتقة من أحد أسماء منف القديمة عاصمة مصر ؛ وهى التى ستنتقل مختصرة إلى العرب بألفظة « القبط ^(٣) » للدلالة على أهل مصر المسيحيين ؛ فهذه الكلمة الأخيرة مأخوذة من المقطع الأخير من « Aegyptos » . ويظهر أن مصر لم تسم مصر إلا من الساميين أو من العرب ، حيث تعنى : الأرض التى على الحدود ^(٤) أو الحضر ^(٥) أو الكثيرة ^(٦) الخيرات ؛ وقد ورد ذكرها فى القرآن ^(٧) عدة مرات ، مما يدل على أنها كانت معروفة للعرب فى الجاهلية بهذا الاسم .

ويسكن هذه البلاد منذ قديم الزمان جنس جمع خصال الحاميين ^(٨) والساميين ؛ وإلى عهد الفراعنة لم يكن فيه إلا أثر ضعيف من الجنس الرمحي . وقد

(١) انظر . Driot et Vand . Op. cit. , p. 3 . وربما اشتقت كلمة « كيماء » ، لتدل على العلم الخامس يتحول العناصر .

(٢) Strabo : 131 p. (Books 1 — 11) 2. 29 Geog. 1. انظر . Ency de l'Isi. (art Egypte) t. 2. p. 5.

أصل هذه التسمية غامض ؛ كما أن الآشوريين كانوا يسمونها « هيكوناه » أى بيت روح جناح . انظر . مراد كامل ، القبط فى ركب الحضارة ، صفحة من تاريخ القبط ، الاسكندرية ١٩٥٤ ، ص ٩ .

(٣) أبو الفدا ، المختصر ، ١ ص ٨٢ ؛ انظر . Ency de l'Isi. 2. p. 5 . يذكر القرئزى أنه اسم جد للصريين . الخطط ، ١ ص ٢٨ :

(٤) لسان العرب ، ٧ ص ٢٣ — ٢٥ ؛ انظر . صفحة من تاريخ القبط ، ص ٩ . ينسب للقرئزى « مصر » أيضاً إلى شخص (الخطط ، ١ ص ٢٨ فابعدهما) وهى لم ترد فى كتاب يوحنا النقيوس إلا لتعني اسم بلدة غانضة . انظر ما قبل عن ذلك فى : Ency. de l'Isi. (art Misr) t3. p. 591 .

(٥) تفسير الطبرى ، تحقيق محمود شاكر ، ٢ ص ١٣٢ .

(٦) القرئزى ، الخطط ، ١ ص ٣٤ .

(٧) القرآن ١٠ : ٨٧ ؛ ١٢ : ٢١ ، ١٠٠ ؛ ٤٣ : ٥٠ .

(٨) انظر . Driot et Vand . Op. cit. , p. 3; 18 .

استطاع هذا الجنس أن يكون حضارة تعتبر من أقدم الحضارات^(١)، التي تمتد تاريخها السياسي إلى أكثر من خمسة آلاف سنة قبل الميلاد . ولكن مصر فقدت استقلالها بفتح الاسكندر الأكبر في ٣٣٢ ق م ، وخضعت بعد ذلك للبطالة والرومان والبيزنطيين ، إلى أن جاءها العرب كغزاة . ومع ذلك فصر خلال احتلال هذه الشعوب الغربية عنها ظلت تكون شعباً منفصلاً في الجنس^(٢) واللغة^(٣) ، والتقاليد .

ومع أن مصر عاشت بدينها الأول آلاف السنين ، إلا أنها اضطرت إلى تركه في ظل الحكم الروماني ، بسبب أن المحتل شوهه بما أدخله فيه من عباداته وعبادة ملوكه أو أباطرته ؛ ولذلك تحولت منذ وقت مبكر إلى المسيحية التي كانت تنادي ضد الظلم الروماني ، وكانت في جوهرها^(٤) قد تشبه ديانتها القديمة . فلعل المسيحية انتشرت في مصر على يد أحد تلاميذ المسيح ، وهو القديس مرقس^(٥) ، كما أنه قد ظهر فيها قبل أي مكان آخر نظام الرهبنة^(٦) ؛ وإن كان لا ريب

(١) انظر . Ibid, p. 16 sqq. ؛ انظر أيضا ما يقوله ابن ساعد الأندلسي، طبقات الأمم، ص ٣٨ فأ بعدها :

(٢) انظر . بل ، مصر ، ترجمة عواد وعبد اللطيف ، ص ٦٠ .

(٣) انظر . Blackman : Les Fallahs de la Haute-Egypte. trad- Franc. Marty, Paris 1948, p. 15. وهو يبحث عن الأصل المصري من الناحية الأنثروبولوجية حتى وقتنا .

(٤) انظر Driot et Vand : Op. cit, p. 7 — 8: حيث أن اللغة القبطية هي آخر مظهر للغة المصرية القديمة . انظر . صفحة من تاريخ القبط ، اللهجات القبطية ، بقلم نسي عبد المسيح، ص ٣٦؛ انظر أيضا . Crum : Coptic Dictionary, Oxford 1929. (٥) فلا الثالوث في المسيحية يشبه ثلاث أوزيريس وإيزيس وجوريس في الديانة المصرية القديمة ؛ كذلك الإيمان بحياة آخرة وخلود الروح والثواب والعقاب: صفحة من تاريخ القبط ، ص ٦٠ .

(٦) سعيد بن بطريق ، ١ ص ٦٥ — ٥ .

(٧) أول راهب هو أبنا أنطوان الذي بنى الديارات وجمع الرهبان . انظر . سعيد بن بطريق ، ١ ص ١٢٧ — ٢٠ ؛ انظر . O'Leary : The Coptic Churches and Egyptian Monasticism. The Legacy of Egypt ed Glanville Oxford 1941, p. 317sq.

في أن المسيحية انتشرت في جميع أنحاء مصر في القرن الثالث الميلادي ،
بدليل كثرة روايات اضطهاد الدولة الرومانية وتذويبها^(١) للمصريين . وحتى بعد
أن جاءت بيزنطة - وراثته الرومان في الشرق - التي جمعت ديانتها الرسمية المسيحية ،
نجد أن المسيحية المصرية تتخذ صبغة تنفق وعقلية أهلها : وهو الاعتقاد في الطبيعة^(٢)
« Physis » الواحدة للمسيح ، أو ما عرف بالأرثوذكسية^(٣) أي الدين الصحيح ،
أو أيضا اليعقوبية^(٤) نسبة إلى يعقوب البراذعي الذي بشر بها ؛ وذلك على عكس
البيزنطيين الذين قالوا بالطبيعتين^(٥) الإلهية والبشرية للمسيح ، أو ما عرف بالمذهب
المكائلي^(٦) ، نسبة إلى الملك أو الامبراطور البيزنطي . وقد كان هذا الموقف الديني من
جانب المصريين - على الرغم من المجمع^(٧) التي عقدت لتقريب وجهات النظر -
سبباً في أن جعل المسيحية في مصر تواكبها حركة قومية^(٨) منذ ظهورها ،
خصوصاً . وأن البيزنطيين كانوا كالرومان بضطهدون المصريين اليعاقبة ،
ويزيلون بطاركة^(٩) كنيستهم ؛ ويستحلون سفك دمائهم^(١٠) . ولكن المصريين
قاوموا البيزنطيين كما قاوموا مع الرومان من قبل ، وكانوا يثورون ويقتلون^(١١) بطاركة

(١) انظر . A History of Egypt under Roman Rule, : Milne . London 1924, p. 128 ; 212.

(٢) سعيد بن بطريق ، ١ ص ١٩٥ س ١٦ ؛ ابن حزم ، الملل ، ١ ص ٤٩ .

(٣) سعيد بن بطريق ، ١ ص ١٤٨ ؛ انظر L'Egypte Byzantine. : Munier Précis de l'hist-d'Egypte t2. Paris 1932, p. 48 ؛ سيدة كاشف ، مصر في فجر الإسلام ، القاهرة ١٩٤٧ ، ص ٥ .

(٤) نسبة إلى يعقوب البراذعي الذي سمي هكذا ، لأنه كان يلبس البراذع والثياب البالية الخرقاء ؛ وهو قس من أهل نصيبين . تاريخ الاسطوريين (P. O.) ٧/٧ ص ١٤١ [٤٩] ؛ سعيد بن بطريق ، ١ ص ١٩٥ .

(٥) سعيد بن بطريق ، ١ ص ١٨٢ س ١٨ .

(٦) لعل هذه الكلمة نسبة إلى شخص ظهر ببلاد الروم (المهرستاني ، ١ ص ١٧٣) ؛ أو نسبة إلى ملك أي الامبراطور البيزنطي . انظر . قبله .

(٧) مثل مجمع نيقية في ٣٢٥ وافسوس في ٤٣١ وخلقيدونية في ٤٥١ . سعيد بن بطريق ، ١ ص ١٥٥ ؛ ١٥٧ ؛ انظر . بعده .

(٨) ساويرس ، سير الآباء البطاركة (P. O.) ، ١ ص ٤٩٨ ؛ انظر . Munier Op. cit, p. 48 ؛ بل ، مصر ، ص ٢٢٢ .

(٩) هذه الكلمة تعريب الكلمة اللاتينية Patricius . انظر . قبله .

(١٠) سعيد بن بطريق ، ١ ص ٢٠٠ س ٥ - ٦ .

(١١) نفسه .

أعدائهم . ويولون عليهم سرّاً بطارقة من عندهم عرفوا في أول الأمر باسم «الإبابا»^(١) ، ليميزوا عن البطارقة البيزنطيين . وأخيراً لما جاء الإمبراطور هرقل^(٢) «Praefectus Augustalis» أرسل نحو المصريين في عام ٦٣١م^(٣) حاكماً «Cyrus»^(٤) . وإن سباه المصريين كان قد عرف بقسوته في القوقاز ، اسمه كبيروس^(٥) . ولكن سخريّة بالقوقس^(٦) أي القوقازى - ليحول المصريين إلى عقيدة بيزنطة . ولكن بنيامين^(٧) « Benjamin » البطريك المصرى أرسل إلى القسوس والشعب يطلب إليهم المقاومة والتسك بمذهبهم ، وهرب بنفسه إلى الصحراء في أديرة الرهبان ، واستمر في مخبئه حتى جاء العرب .

وقد عهد الخليفة عمر بفتح مصر إلى عمرو^(٨) بن العاص ، أشهر قواد المسلمين بمدخله — وكان أسلمه سنة ثمان^(٩) — واشترك^(١٠) في قمع الردة ، ورجع إليه الفضل في فتح فلسطين المجاورة لمصر . ويوصف هذا الفاتح بأنه كان قصيراً عظيم الهامة مريض

(١) نفسه ، ٩٦ س ٤ فا بعدها ؛ ابن خلدون ، المقدمة ، س ١٨٥ . وهي مأخوذة من الكلمة أب أي جد ، وستنتقل هذه الكلمة إلى أسقف روما لتدل عليه ؛ بحيث أن بطريرك مصر سيعرف فقط « بأبنا » .

(٢) Chronique de Jean, publ. et trad. par Zotenberg, Paris 1879. p. 237.

(٣) بروكلمان ، تاريخ الشعوب ، ١ ، ص ١١٨ ؛ بل ، مصر ، ص ٢٥٦ .

(٤) Chronique de Jean, p. 237

(٥) ابن عبد الحكم ، فتوح مصر ، تحقيق Torrey ، طبعة New Haven ، ١٩٢٠ ، ص ٧٢ س ١٧ . وهو الذى يسمونه خطأ عظيم القبط ؛ وإن كان يبدو بوضوح أنه روى (نفسه ، ص ٧٢ س ١٧ . انظر . بئر ، فتح العرب لمصر ، عربية محمد بن إدريس ، الطبعة الثانية ، القاهرة ١٩٤٦ ، ص ٣٧٥ فا بعدها) ؛ وإن كان أصل تسمية القوقس غامضة . انظر Ency. de l'Isi (art Al-Mukawkas), t3, p. 761 sqq ؛ أيضاً . A History of Egypt, London 1901, p. 6—7: n (1) : Lane-Poole . (٦) ابن عبد الحكم ، ص ٥٨ س ٢١ يسميه أبو يامين ؛ انظر . Lane-Poole .

A History of Egypt, p. 2.

(٧) المعارف ، ص ١٤٥ — ١٤٦ ؛ انظر . Ency. de l'Isi, (art 'Amr . B. al-'As) t1, p. 338 sqq.

(٨) للمعارف ، ص ١٤٦ ؛ انظر . قبله .

(٩) انظر . قبله .

مايين للنسكين^(١)، معروفًا بالدهاء^(٢) وهو مظهر الرعامة بين العرب ، وأنه عارف^(٣) بمصر التي دخلها في الجاهلية . وقد سحبه في الحملة على مصر بعض مشاهير الصحابة^(٤) وأبناءهم ؛ مما يدل على أهمية هذه الغزوة .

وعلى العكس تحاول بعض الروايات^(٥) العربية أن تجعل فكرة غزو مصر آتية من عمرو بن الماص وحده ، وأنه أخذ على عاتقه السير إلى مصر على الرغم من أن الخليفة عمر كان غير راغب فيه ، وأنه أرسل إليه كتاباً^(٦) يأمره بالرجوع إلا إذا كان دخل في أرض مصر ؛ ولكن القائد المخاطر لم يلتق بالآ إلى أوامر الخليفة واجتاز الحدود المصرية ، ليضع خليفته أمام الأمر الواقع . ولكننا نرى أن مثل هذه الرواية ليس لها أساس واقعي^(٧) ؛ ففتح مصر قد يغلب عليه أنه أتى نتيجة تفكير الخليفة وقواده في مؤتمر الجابية^(٨) حين مجيئة الشام ، لأهمية بالنسبة للامبراطورية العربية الناشئة . ولعل التردد الذي تنسبه الرواية العربية إلى عمر ؛ قد يكون مبنيًا على تخوفه^(٩) على سلامة المسلمين . ولدينا نص قاطع أورده ابن اسحق^(١٠) يأمر فيه الخليفة عمرو بن الماص بالتوجه بمسكركه إلى مصر ، بمجرد قراءة كتابه ؛ مما يدل على أن خطة الفتح كانت مدبرة من قبل الخلافة نفسها .

(١) ابن عبد الحكم ، ص ٥٨ س ٤ — ٥ .

(٢) الجاحظ ، رسالة برأيه في معاوية والأمويين ، تحقيق عزت الطاهر ، مصر

١٣٦٥/١٩٤٦ ، ص ١٥ — ١٦ .

(٣) ابن عبد الحكم ، ص ٥٣ س ١٧ فما بعدها ؛ انظر . على ابراهيم ، مصر في العصور

الوسطى ، القاهرة ١٩٤٩ ، ص ٢٣ .

(٤) المقرئ ، الجملط المقرئ ، ص ٧٤ .

(٥) ابن عبد الحكم ، ص ٥٣ س ١٧ .

(٦) نفسه ، ص ٥٦ — ٥٨ ؛ سعيد بن بطريق ، ص ٢ س ٢١ .

(٧) Skizzen und Vorarbeiten, Berlin 1899, : Wellhausen . انظر VI, p. 93.

(٨) ابن عبد الحكم ، ص ٥٣ س ١٧ . وهي قرية قرب دمشق . انظر . معجم

البلدان ، ص ٣٣ .

(٩) سعيد بن بطريق ، ص ٢ س ٢١ ؛ ابن عبد الحكم ، ص ٥٦ س ٤ ؛ انظر .

La lutte, p. 51. : Cheira

(١٠) فتوح مصر وأعمالها ، القاهرة ١٩٢٥ ، ص ٤ .

فتفتح مصر كان ضرورياً للقضاء على كل محاولة بزنطية لاستعادة سورية ، ولعل التفكير فيه حدث بعد اليرموك^(١) مباشرة : فقد كان على العرب أن يعملوا ألف حساب لرد فعل يأتي من جانب الجيوش البزنطية الكثيرة في مصر ؛ خصوصاً وأن بعض قوات^(٢) فلسطين كانت قد انتقلت إليها ؛ هذا وحتى لا تقع جيوش العرب بين رحي^(٣) جيوش آسيا الصغرى ، و جيوش مصر .

ومن ناحية أخرى كان احتلال بزنطة لسواحل مصر وما تهيئه لأساطيلها من قوة بحرية ، فيه تهديد للجزيرة العربية نفسها من هجوم اسطول بزنطى في البحر الأحمر على سواحلها ، أو في البحر الأبيض على سواحل سورية . ولعل العرب أنفسهم طعموا في احتلال سواحل مصر بقصد إنشاء قوة بحرية^(٤) ، تمهيداً للتغلب على البزنطيين في البحر كما تغلبوا عليهم في البر .

وأخيراً لا ننسى أن مصر كانت معروفة عند العرب من الذين زاروها^(٥) منهم في الجاهلية أو من تجار^(٦) القبط الذين كانوا يذهبون إليهم برأئها الواسع ؛ فهي في نظرم المدرة^(٧) السوداء أى الخصب ، وأنها أكثر من سورية والعراق أموالاً^(٨) ؛ مما يجعل من فتحها قوة^(٩) للمسلمين وعوناً لهم . فضلاً عن إمكان إضعاف بزنطة بجرمانها من هذا القطر النني بميرة^(١٠) ورجاله .

(١) انظر - Chefra . p. 51. La lutte

(٢) الطبرى (Annales) ، ١ : ٢٤٠٤ ؛ انظر . شكرى فيصل ، حركة الفتح الإسلامى فى القرن الأول ، القاهرة ١٩٥٢ ، ص ٨٤ .

(٣) انظر - Chefra . p. 51. La lutte

(٤) المخطوط ، ٣ ص ٣١٧ ؛ ٣١٩ ؛ انظر - Chefra . p. 51. La lutte

(٥) انظر . قبله .

(٦) السيوطى ، حسن المحاضرة ، مصر ١٣٢٧ هـ ، ١ ص ٦٩ من ٤ .

(٧) ابن عبد الحكم . ص ٤ س ٨ .

(٨) ياقوت ، معجم البلدان ، ٦ ص ٣٧٧ .

(٩) نفسه .

(١٠) السيوطى ، حسن المحاضرة ، ١ ص ٥١ .

على كل حال اجتاز الجيش العربي الحدود المصرية من ناحية الشام سنة ٦٣٩/١٨^(١)، في فترة يسيرة تبلغ أربعة^(٢) آلاف جندي: فاستولى على رفح^(٣) أول رمال الصحراء المصرية، ثم العرين^(٤) على ساحل بحر الروم وكان يسكنها قوم من العرب المنتصرة، ثم سار بقرب الساحل في طريق صحراوي وعمر مملوء بالكثبان إلى أن وصل إلى الفرما^(٥) «Pelusium» القديمة، حصن على الساحل معظم سكانه من القبط^(٦)، فوقعت في أيدي العرب بعد حصار استمر نحواً من شهرين^(٧)، قاتل القبط والروم فيهما قتالاً شديداً^(٨)؛ ويسقطها أمن العرب الطريق المؤدية إلى مصر، وربطوا بينهم وبين قواعد تخونهم في الشام.

بعد الفرما سار العرب إلى بابسيس^(٩) في أول الدلتا، حيث قاتلوا فيها، ومنها ساروا إلى عين شمس^(١٠) «Heliopolis» أو أون^(١١) القديمة، وكان معظم حاميتها من القبط ومن أهل النوبة «النوب»^(١٢)، حيث قاتلوا العرب حتى أشرفوا

(١) اختلف في تاريخ الحملة . انظر . السكامل ، ٢ ص ٣٩٤ ؛ معجم البلدان ، ٦ ص ٣٦٨ .

(٢) ابن عبد الحكم ، ص ٥٦ ص ٦ . اختلف في عددهم ، فقليل أيضاً ثلاثة آلاف وخمسمائة .

(٣) نفسه ، ص ٥٦ ص ١٦ ؛ معجم البلدان ، ٤ ص ٢٦٦ ؛ ٦ ص ٣٧٧ .

(٤) ابن اسحق : فتوح مصر ، ص ١٢ ص ١٩ ؛ معجم البلدان ، ٦ ص ١٦٢ ؛ ٣٧٧ .

(٥) ابن عبد الحكم ، ص ٥٨ ص ١٨ . قد يكون اسم يوناني (معجم البلدان ، ٦ ص ٣٦٧ ما بعدها) ، أما بلوزيم « Pelusium » ، فهي على اسم أحد أفرع النيل .

Strabo : p.141 (Book I) Geog. 1: 2: 31 ؛ انظر . Lane-Poole : History of Egypt, p. 2.

(٦) معجم البلدان ، ٦ ص ٣٦٨ .

(٧) نفسه ، ٦ ص ٣٧٨ . يقول سعيد بن بطريق ، (٢ ص ٢٢ ص ٢) أن حصارها كان شهراً . انظر أيضاً ابن عبد الحكم ، ص ٥٨ ص ١٨ .

(٨) معجم البلدان ، ٦ ص ٣٦٨ . يذكر ابن عبد الحكم أن القتال من جانب الروم ابن عبد الحكم ، ص ٥٨ ص ١٨ .

(٩) معجم البلدان ، ٢ ص ٢٦٢ ؛ ٦ ص ٣٧٨ ؛ للقرنزي ، المخطوط ، ١ ص ٢٩٦ ؛ ابن عبد الحكم ، ص ٥٩ .

(١٠) معجم البلدان ، ٦ ص ٢٥٦ .

(١١) انظر . Chronique de Jean, p. 231.

(١٢) الفلقشندي ، ١٣ ص ٣٢٤ . هذا يدل على أن الأواصر القديمة بين الشمين كانت وطيقة ، حتى عندما جاء العرب إلى مصر .

على الملكة^(١) ، ولكنهم سلوا أخيراً فنصحبهم العرب الأمان؛ وبعد ذلك سار هؤلاء إلى أم دُنين^(٢) القرية - ولعلها اسم عربي لنف^(٣) القديمة - فقاتلهم الروم فيها بشدة بقيادة Theodoros^(٤) البيزنطى ، ولكن الروم هُزمت حينها وصل للعرب مدد^(٥) عبر الصحراء بقيادة الزبير بن العوام أحد الصحابة . ثم أحاط العرب بمركز حصين قرب النيل اسمه بابليون^(٦) « Babylonia » أو فقط « الحصن »^(٧) أو حتى « قلعة الشمع »^(٨) ؛ كان فيه الروم وكثيرون الحاكم البيزنطى ، ومعهم حامية من القبط^(٩) قاتلت العرب بحماس ، وكانت ترى أن الموت أهون إليها من التسليم .

ولما طال الحصار دخل كيروس في مفاوضات^(١٠) مع عمرو بقصد عقد هدنة^(١١) ؛ وإن كنا لا نعرف السبب الذى دفعه إلى ذلك : فلمصلحة قدر

(١) نفسه ، ١٣ ص ٣٢٤ ؛ الكامل ، ٢ ص ٣٩٥ - ٣٩٧ .

(٢) هى القس في عهد الفاطميين (قرب الأزبكية حالياً) معجم البلدان ، ١ ص ٣٣٣ ؛

٦ ص ٣٧٨ .

(٣) انظر عن هذا Lane-Poole (1) : Hist. of Eg, p. 3 ; n

(٤) انظر . Sebeôs, p. 230 ؛ 2, p. 6 Ency. de l'isl

(٥) ابن عبد الحكم ، ص ٥٩ من ١٢ فا بعدها ؛ ص ٦١ ؛ انظر Chronique .

de Jean. p. 231 ؛ سعيد بن بطريق ، ٢ ص ٧٢ . اختلف في عدد المدد ، فقل

أربعة آلاف (نفس المراجع) . وفي رواية أخرى اثني عشر ألفاً ؛ وأنه جاء تباعاً .

معجم البلدان ، ٦ ص ٣٧٨ ؛ السيوطى ، حسن المحاضرة ، ١ ص ٥٦ من ٩ ؛ انظر .

بئر ، فتح العرب لمصر ، ص ١٧٢ :

(٦) ابن عبد الحكم ، ص ٦١ من ٢ . هو حصن قديم (المخطوط ، ٢ ص ٦١) ؛ ولعله

سمى هكذا بسبب أن أحد قرائنة مصر جلب جماعة من أسرى بابل وأتزلهم في هذا المكان

(انظر ما قبله بئر ، فتح العرب لمصر ، ١٨١) ، أو لعله مشتق من اسم مصرى قديم (انظر .

Ency. de l'isl, (art Babylone) 1, p. 560 - 561) ، وبقيائه لازالت حتى

موجودتاً الآن ؛ انظر . The Foundation of Fustat, J. R. A. S. 1907, : Guest

p. 49sq.

(٧) ياقوت ، معجم البلدان ، ٦ ص ٣٧٩ ؛ ابن عبد الحكم ، ٦ ص ٦٩ .

(٨) القريزى ، المخطوط ، ٢ ص ٦١ . لعله سمي هكذا لأنه كان يوجد عليه الشمع .

(٩) السيوطى ، حسن المحاضرة ، ١ ص ٥١ من ٢ .

(١٠) ابن عبد الحكم ، ص ٦٣ من ١٧ ؛ السيوطى ، حسن ، ١ ص ٥١ .

(١١) الكامل ، ٢ ص ٣٩٧ من ٦ - ٧ .

الهمزة أو رغب في كسب الوقت للمقاومة . ولكن كان على كيروس أن ينقل شروط الهدنة إلى هرقل ليعرها ^(١) أو على الأقل يكتب إليه ليعلمه ^(٢) ؛ وإن كان كيروس قد فضل السفر إلى بزنطة . وعلى الرغم من موت هرقل سنة ^(٣) ٦٤١/٢٠ ، مما كان سبباً في تأجيل عقد هذه الهدنة ؛ إلا أن خلفه وحفيده ^(٤) قنسطانز الثاني « Konstas II » (٦٤٢ — ٦٦٨) وأمه ، كانا غير راغبين في مواصلة القتال لحاجتهما إلى القوات البيزنطية في مصر لقتال عناصر الصرب والكروات في البلقان ^(٥) ، واللومباردين في إيطاليا ^(٦) ؛ ولذلك سمحوا لكيروس بامضاء ^(٧) الهدنة .

وفي أثناء غياب كيروس في بزنطة كان العرب قد اقتشروا في طول مصر وعرضها : فاستولوا على الفيوم ^(٨) في وسط مصر وقتلوا فيها القائد القبطي يوحنا ^(٩) ؛ كما استولوا على حصن بابليون ^(١٠) ، وعبروا النيل في الدلتا ، ليتجهوا إلى الاسكندرية العظمى — عاصمة مصر منذ أن فقدت إستقلالها على يد اليونان — يقيناً منهم أنها إذا فتحت انتهت مقاومة الروم في مصر ^(١١) . ولكن العرب قبلوا ما من

(١) ابن عبد الحكم ، ص ٧١ س ٣ ؛ معجم البلدان ، ٦ ص ٣٧٩ .

(٢) السيوطي ، حسن المحاضرة ، ١ ص ٥١ س ١٨ — ١٩ .

(٣) نفسه ، ١ ص ٥٢ آخر هذه الصفحة .

(٤) انظر . Sébēos, p. 104 .

(٥) انظر . بعده .

(٦) بركليان ، تاريخ الشعوب ، ١ ص ١٢٠ .

(٧) انظر . Chronique de Jean, p. 247 — 248 ؛ انظر . سيده كاشف ،

مصر في فجر الاسلام ، ص ١٤ .

(٨) انظر . Chronique. de Jean, p. 232 ؛ انظر . ياقوت ، معجم البلدان ،

٦ ص ٤١٤ — ٤١٦ .

(٩) انظر . Chronique de Jean, p. 228:230 .

(١٠) ابن عبد الحكم ، ص ٦٣ س ١٦ .

(١١) السيوطي ، حسن المحاضرة ، ١ ص ٥٢ س ٢٥ ؛ معجم البلدان ، ١ ص ٢٣٤ .

القبط في قرى كثيرة من منطقة الدلتا بمقاومة^(١) عنيفة مثل : مطوخ^(٢) و سُلَطَيْس^(٣) ودَمَيس^(٤) وقرطاس^(٥) ومصيل وبلهيب^(٦) ، بحيث أنهم لم يستطيعوا فتحها إلا بعد أن أحرقوا المزارع ، وسبوا^(٧) أهلها ، فكانت مصر^(٨) — كما نرى — تقاوم من قراها . وأخيرا وصل العرب أمام الإسكندرية^(٩) وحاصروها ، وإن بدت صعبة الفتح بسبب حصونها المتينة^(١٠) ، ولاحاطتها بالبحر الأبيض والبحيرات .

في الواقع ان مقاومة المصريين للعرب تدل على أن هؤلاء كشف حر لم يكونوا يزيدون أن ينتقلوا كسلة إلى العرب بعد الروم ؛ وهم الذين كانوا منذ اعتناقهم المسيحية مدفوعين بروح قومي يتمثل في اللغة والأدب والفن القبطي ؛ الذي كان يعبر عن شخصية مصر القديمة . ولكن يظهر أن أغلب مؤرخي المسلمين لم يرضوا ان يذكروا هذه المقاومة إلا تليخاً ، حتى لا يظهر المصريون بظهور المقاوم للمسلمين ؛ وذلك لأن مصر فيما بعد ستتحول إلى الإسلام وتحتل مركز الزعامة فيه . وعلى العكس ذكروا كثيراً أن المصريين عاونوا الفزاة

(١) ابن اسحق ، فتوح مصر ، ص ٣٦ ؛ الكامل ، ص ٢ ، ص ٣٩٧ س ٤ ؛ ابن عبد الحكم ، ص ٨٣ س ٣ — ٤ ؛ معجم البلدان ، ص ٢ ، ص ٢٨٢ Chronique de Jean, p. 236.

(٢) قرية بالمخوف الغربي . معجم البلدان ، ص ٦ ، ص ٦٧ .

(٣) نفسه ، ص ٢ ، ص ٢٨٢ س ٣ . يذكرها مع بلهيب .

(٤) قرية قرب سمند . نفسه ، ص ٤ ، ص ٧٧ .

(٥) نفسه ، ص ٧ ، ص ٥٥ .

(٦) نفسه ، ص ٢ ، ص ٢٨٢ . كانت هذه البلدة مركزاً لثورة على العرب حتى بعد فتح مصر . الخطط ، ص ١٢٨ .

(٧) معجم البلدان ، ص ٢ ، ص ٢٨٢ س ٤ . وان ذكر هس المرجع أن بعض السلي أرجحه عمر إلى أهله ، بعد أن خرج الروم . نفسه

(٨) ابن عبد الحكم ، ص ٨٣ س ٣ — ٤ .

(٩) هي المدينة التي بناها الإسكندر وسماها على اسمه ، كما سمي ثلاث عشرة مدينة غيرها باسمه . ياقوت ، معجم البلدان ، ص ١ ، ص ٢٣٤ — ٢٣٦ .

(١٠) الخطط ، ص ١ ، ص ٢٤٦ .

بما كانوا يمدونهم بما يحتاجون إليه من الأطعمة^(١) والعلفة، وانهم كانوا يصلحون لهم الطرق ويقيمون الجسور لتسهيل تنقلات جيوشهم، بل وجعلوا المقوص الحاكم البيزنطى - الذى رضى لهم - عظيم القبط^(٢). ولكننا نستطيع أن نذكر مقاومة المصريين للعرب مما ذكره المؤرخون عن مقاومة قرى مصر، ومما وقع فيه المؤرخون المسلمون من الاختلاف عند معالجتهم مسألة يحبون الخوض فيها، وهى مسألة فتح مصر: وهل كان يصلح أو عنوة^(٣)، أو حتى هل كان للمصريين عهد^(٤)!! ولكن نحاذا البيزنطيين من ناحية، وإدراك المصريين ألا فائدة من مقاومة جيوش العرب التى لم تقف أمامها جيوش يزنطة أو فارس، جعل مقاومتهم تفتّر. ومع ذلك استمر أهل^(٥) الإسكندرية - وأغليبتهم من القبط - يقاومون وقتاً، حتى أن الخليفة وجد أن حصار الإسكندرية قد^(٦) طال. ولكن بحى كيروس بعد أن أمضى الاتفاقية، وقبله الأذعان للعرب، وسحب الروم من مصر؛ بحيث أتهمه القبط بتسليم^(٧) مصر، وأرادوا رمية بالحجارة، جعلهم يرضخون للأمر الواقع. وتنفيذاً لنصوص الاتفاقية^(٨) خرج الروم من الإسكندرية بأهلهم ومتاعهم وأهلهم سنة ٦٤٢، حيث حملتهم المراكب؛ واحتل العرب مصر. ومع ذلك يذكر يوحنا النقيوس أن مصر ظلت تقاوم

(١) ابن عبد الحكم، ص ٧٤ س ١٦ - ١٧؛ ٧٣ س ٤؛ حسن المحاضرة، ١، ص ٥٢؛ المخطوط، ١، ص ٢٦٣.

(٢) نفسه، ص ٤٦ س ٩.

(٣) ابن عبد الحكم، ص ٨٤ - ٩٠؛ المخطوط، ٢، ص ٧٢؛ فابدها؛ السيوطى، حسن المحاضرة، ١، ص ٥٥.

(٤) القرزى، المخطوط، ١، ص ٢٦٧؛ معجم البلدان، ٦، ص ٣٨٠.

(٥) فتوح البلدان، ص ٢٢٠؛ ٢٥٣؛ Chronique de Jean, p. 253.

(٦) الطبرى، ١، ٢٥٨٢؛ حسن المحاضرة، ١، ص ٥٣؛ المخطوط، ١، ص ٢٢٦.

(٧) ابن اسحق، فتوح مصر، ص ١٨.

(٨) انظر عن الماهدة: Chronique de Jean, p. 247 - 8؛ سبيد كاشف، مصر فى فجر الإسلام، ص ١٤؛ طه بدر، مصر الإسلامية، القاهرة، ١٩٥٤، ص ١٣ - ١٤.

اثنى عشر^(١) عاماً أخرى ؛ كما أن العرب كانوا يخافون من أن تنتقض^(٢) مصر في أى وقت .

وقد أتهم العرب باطلاً أثناء احتلالهم الإسكندرية بأنهم خربوا مكتبتها^(٣) الضخمة « Bibliothèque » ، التي أنشأها ملوك البطالة . ويظهر أن قصة حرق هذه المكتبة لم تظهر إلا أخيراً ؛ ولعل البيزنطيين هم الذين بدأوا بتبديد ما في المكتبة ، خصوصاً وأن من شروط الصلح أن يخرج الروم بكل ما يستطيعون من المال^(٤) ، والمتاع . ومن ناحية أخرى نعرف أن المكتبة احترقت^(٥) حينما جاء يوليوس قيصر « Cesar » مطارداً بومبي « Pompeius » حتى الإسكندرية ، فقلعها احترقت أثناء حصار المصريين له .

وكرمز لاحتلال العرب مصر ، أنشأوا فيها مدينة لهم قرب حصن بابلون سموها « الفسطاط »^(٦) — وهو اسم غير عربي لعله من اللاتينية « Fossatum » ، بمعنى الخيمة^(٧) أو المدينة^(٨) — فسكنها قبائلهم في خطط^(٩) أو قطائع . فقد أبى الخليفة عمر أن يجعل الأمير الذي أقامه في مصر وجيشه يتخذ الإسكندرية المعظمى

(١) انظر . Chronique de Jean, p. 236 .

(٢) ابن عبد الحكم ، ص ١٧٥ س ١١ .

(٣) انظر ما قاله المؤرخ ابن العري (Barhebraeus) عن هذا . انظر . مختصر تاريخ الدول ، تحقيق أطول صالحاني ، بيروت ١٨٩٠ ، ص ١٧٦ ؛ انظر أيضاً بل ، مصر ، ص ١٠٣ .

(٤) حسن المحاضرة ، ١ ص ٥٤ س ١٠ — ١١ ؛ Chronique de Jean, p. 251 .

(٥) انظر . Histoire des Lagides, trad. p. 407. : Bevan .

(٦) معجم البلدان ، ٦ ص ٣٧٧ قال بعدها . هي تقرأ أيضاً فسطاط ونساط وفسطاط .

نفسه ، ٦ ص ٣٨٠ . من معانيها أيضاً بيت من الشعر ، المخطوط ، ٢ ص ٥٩ .

(٧) ابن عبد الحكم ، ص ٩١ س ١٩ ؛ معجم البلدان ، ٦ ص ٣٧٩ ؛ انظر . بئر ، فتح العرب مصر ، ص ٢٥٠ .

(٨) المخطوط ، ٢ ص ٧٦ س ١٢ .

(٩) نفسه ، ٢ ص ٧٦ قال بعدها ؛ السيوطي ، حسن المحاضرة ، ١ ص ٥٧ .

— العاصمة اليونانية — مقاماً، أو يُنزل العرب بكان يفصلهم فيه عن جزيرة العرب قنوات المياه^(١) التشابكة الآخذة من النيل . وقد سميت القسطنطينية « مصر^(٢) » لكونها مدينة للعرب على الحدود^(٣) مثل البصرة والكوفة ؛ وإن عرفت أيضاً « بفسطاط^(٤) مصر » أى بالأميين معاً . وسيصبح هذا المعسكر مدينة عظيمة^(٥)، حتى لما أقام الفاطميون القاهرة^(٦) ؛ فعمرت إلى وقتنا الحاضر بمصر القديمة . كذلك بنى عمرو فيها مسجداً^(٧) مكان إحدى كنائس^(٨) القبط ، ما زال يحمل اسمه حتى الآن ، وذلك على نسق الجوامع التي كانت تقام في مدن الأمصار .

وستبقى مصر بعد هذا الفتح بعيدة عن حوليات^(٩) مؤرخي الشرق إلى العصر العباسي ، فطول هذه البدة كانت الخلافة لا تهتم بمصر إلا من حيث أنها تنتج الحنطة أو التمر^(١٠)، الذي كان ينقل إلى الحجاز عن طريق قناة حفروها من النيل إلى بحر القلزم^(١١) عرفت باسم : « خليج أمير المؤمنين^(١٢) »، بحيث اعتبرت مصر خزانة^(١٣) أمير المؤمنين

(١) ابن عبد الحكم ، ص ٩١ س ٥ ؛ معجم البلدان ، ٦ ص ٣٧٩ ؛ الخطط ، ١ ص ٢٦٠ — ٢٧٠ .

(٢) الخطط ، ٢ ص ٧٦ . انظر ما ذكرناه عن هذا الاسم ؛ انظر أيضاً .
Ency. de l'Isl. (art Misr) t3, p. 591.

(٣) انظر . قبله .

(٤) القرطبي ، الخطط ، ٢ ص ٦٢ .

(٥) معجم البلدان ، ٦ ص ٣٨٢ .

(٦) الخطط ، ٢ ص ٥٩ . ستغرق القسطنطينية في عهدهم ، نتيجة لهجمة الصليبيين .

(٧) ابن عبد الحكم ، ص ٩١ — ٩٢ .

(٨) ابن اسحق . فتوح مصر ، ص ٥٢ س ٢٣ .

(٩) انظر . Etudes sur le siècle des Omeyyades, : Lammens .

p. 305.

(١٠) سعيد بن طارق ، ٢ ص ٢٦ — ٢٧ ؛ انظر . Geschichte der, : Weil .
Chalifan. Mannheim 1846, I, p. 130 sqq.

(١١) الكامل ، ٢ ص ٣٩٥ س ١ .

(١٢) الخطط ، ٣ ص ٢٢٩ — ٢٣٠ ، السيوطي ، حسن المحاضرة ، ١ ص ٦٨ .

(١٣) معجم البلدان ، ٨ ص ٧١ .

التي يحمل منها القوة والمال إلى جنده ؛ كما كان الحال في عهد الرومان والبيزنطيين^(١). ولقد ثار المصريون عدة مرات على حكامهم بخاصة الأمويين ، الذين اعتبروا أن مصر فتحت عنوة وأن أهلها عبيد^(٢)، لم يزدوا عليهم ما يشاءون من المال . كذلك في عهد العباسيين قام^(٣) المصريون بثورة هائلة في سنة ٢١٦هـ / ٨٣١م ، اضطرت الخليفة المأمون إلى الحضور بنفسه إلى مصر للقضاء عليها؛ فقتل الرجال وسبي النساء والأطفال، ومنذ ذلك ولم تقم للقبض قاعة . فلعل هذه المقاومة تبطل فرية السيوطي^(٤) في أن أهل مصر كانوا عبيدًا لمن غلب . ولكن الظروف^(٥) عديدة أقبل المصريون على الإسلام ، كما أنهم تركوا لنهزم القديمة ، وساعد على ذلك وجود أصول سامية في حروفها وتراكيبها . وعند ذلك بدأت تظهر شخصية مصر الاسلامية في عهد الطولونيين والأخشيديين ، إلى أن أصبحت مركزاً للخلافة الشيعية في عهد الفاطميين ، وللخلافة السنية في عهد المماليك .

بعد فتح مصر سار عمرو إلى برقه^(٦) أو ما يسميه اليونان بنطابولس^(٧) « Pentapolis » أي المدن الخمس ، وإلى طرابلس^(٨) « Tripolis » أي المدن الثلاث ؛ وكلاهما عبارة عن موقع كبير يتكون من شريط ساحلي ، تتوافر فيه الزراعة بسبب

(١) بل ، مصر ، ص ١٢٩ ؛ ٢٣٦ ؛ ٢٤١ .

(٢) الكامل ، ٢ ص ٣٩٧ ص ٢٦ .

(٣) الخطط ، ١ ص ١٢٧ .

(٤) نفسه ، ١ ص ١٢٨ ص ١١ فا بعدها ٤ ص ٣٩٦ .

(٥) السيوطي ، حسن المحاضرة ، ٢ ص ١٧٨ ص ٢٢ .

(٦) نيس بجالة ذكر هذه الظروف هنا .

(٧) معجم البلدان ، ٢ ص ١٣٣ فا بعدها . وهي معرفة عن الكلمة اليونانية « Cyrenaica » التي اشتقت من مدينة قورينه « Kyrène » الإغريقية انظر . Cary : Oxford classical Dict. s. v.

(٨) يحرف العرب هذه الكلمة إلى انطابلس . معجم البلدان ، ٢ ص ١٣٣ .

(٩) وهي تسمى أيضا اطرابلس . نفسه .

سقوط الأمطار في أودية تنساب إلى برك ، ولوجود المياه في الآبار ، وخلفه صحراء مجردة أوجبال ؛ حيث يكون جزءاً من البلاد الممتدة حتى المحيط ، التي كانت تعرف قديماً بلؤبية^(١) «Libya» ، ولالعرب « بالمغرب »^(٢) .

وقد كان يسكن برقة وطرابلس عنصر من الناس يعرف للعرب باسم « البربر »^(٣) ، ولعلمهم من أجناس البحر الأبيض أو الجنس الحامى^(٤) ، وهم من نفس الجنس الليبي القديم الذى عرفه الفراعنة^(٥) : فكانت أغليبتهم كالعرب يعيشون في قبائل معظمها من البدو ، الذين ينتقلون بين الوديان والجبال للاتجاع ؛ أما من كانوا قد اختلطوا منهم بحياة الروم فيسمون « بالافارق »^(٦) أى التحضرين ؛ وقد كانت أمم قبائل^(٧) برقة وطرابلس : لواته وهوارة ونفوسة .

وقد كانت هذه البلاد تخضع غالباً للدول المسيطرة في مصر ، فاحتلتها البطاللة والرومان^(٨) ومن بعدهم البيزنطيون^(٩) ، الذين غزوها عن طريق البحر^(١٠) . ويظهر أن البيزنطيين كانوا عند الغزو العربى — تحت ضغط^(١١) هجرات البربر — قد اقتصروا على احتلال عدة مدن قليلة محصنة بالسوار مثل طرابلس .

(١) نفسه ، ص ٧ ، ٣٤١ . تطلق هذه الكلمة الآن على برقة وطرابلس وفزان . انظر . الزاوى ، تاريخ الفتح العربى في ليبيا ، القاهرة ١٩٥٤ ، ص ٢ . انظر أيضا Geog. 1: 2; 25 (Books 1 — 11) p. 119. : Strabo

(٢) معجم البلدان ، ٨ ص ١٠٣ .

(٣) حسن المحاضرة ، ١ ص ٦٢ ؛ معجم البلدان ، ٢ ص ١٣٤٤١٠٤ . سموها هكذا لرباطتهم بلغة غير مفهومة للعرب . ابن خلدون ، المقدمة ، ص ٩ ص ١١ فابداها .

(٤) انظر . Les Races de l'Afrique trad. Franc. : Seligman . Payot. Paris 1935, p. 86.

(٥) انظر . Op. cit, p. 171. : Driot et Vand

(٦) الكامل ، ٣ ص ١٣ ص ٩ ؛ انظر . Ency. de l'Isrl. (art Barka) I, p. 677.

(٧) ابن عبد الحكم ، ص ١٧٠ — ١٧١ ؛ حسن المحاضرة ، ١ ص ٦٣ ؛ الكامل ، ٣ ص ١٣ .

(٨) انظر . Hist. des Lagides trad. Lévy p. 32 : Bevan ؛ نصحى ، تاريخ مصر في عصر البطاللة ، القاهرة ١٩٤٦ ، ١ ص ٣٢ ؛ ١١٦ ، ١٧ .

(٩) البلاذرى ، فتوح ، ص ٢٢٥ ؛ ياقوت ، معجم البلدان ، ٥ ص ٢٩ ص ٥ .

(١٠) ياقوت ، معجم البلدان ، ٥ ص ٢٩ ؛ الكامل ، ٣ ص ١٣ .

(١١) الكامل ، ٣ ص ١٣ . فثلا انسجوا من سبره تحت ضغط نفوسه .

ونحن لا نرى سبباً لنزول هذه المنطقة؛ إلا رغبة العرب في تأمين الحدود الغربية لامبراطوريتهم، خصوصاً وأن وجود بعض الحاميات البيزنطية في مدن برقة وطرابلس كان فيه تهديد لهم. ولذلك خرج عمرو في سنة ٦٤٢/٢١^(١) بعد أن انتهى من فتح مصر متجهاً نحو برقة، فاستولى عليها بعد أن قاتل^(٢) أهلها، وحينما ذهب إلى طرابلس وحاصرها رحل الروم^(٣) عنها في السفن، وتبع ذلك أن سلمت مدينة سبيرة^(٤) بدون قتال، ولما توغل في قرمان^(٥)، استولى على زويلة^(٦) في الجنوب، قرب بلاد السودان.

وعلى عكس ما حدث في مصر لم يبق العرب في هذه البلاد، وإنما اكتفوا بفرض ضريبة^(٧) عليها، وأجازوا لأهلها بيع أبنائهم ليدفعوا جزيتهم. ولكن يضمنوا خضوعهم، كانوا يرسلون من وقت لآخر السرايا من مدن^(٨) مصر بقصد الغنيمة^(٩)، ولاشار البربر بسطوتهم؛ بحيث أن هذه السرايا كانت تصل إلى المناطق المجاورة لطرابلس في إفريقية^(١٠).

(١) نفسه، ٢ ص ١٣٤ س ٩ — ١٠.

(٢) البلاذري، فتوح، ص ٢٢٤.

(٣) ابن عبد الحكم، ص ١٧١. وهي مدينة على شاطئ البحر. معجم البلدان، ٦ ص ٣٤ فما بعدها.

(٤) الكامل، ٣ ص ١٣؛ معجم البلدان، ٥ ص ٢٨. وتسمى أيضاً سبرت. انظر ابن عبد الحكم، ص ١٧٢.

(٥) معجم البلدان، ٦ ص ٣٧٤ — ٣٧٥.

(٦) نفسه، ٤ ص ٤١٨ — ٤١٩؛ فتوح البلدان، ص ٢٢٤.

(٧) حسن المحاضرة، ١ ص ٦٣؛ فتوح البلدان، ص ٢٢٤.

(٨) انظر - Cheïra : La lutte, p. 64.

(٩) الكامل، ٣ ص ٤٤.

(١٠) الكامل، ٣ ص ٤٥. اسم البلاد الواسعة قبالة جزيرة صقلية. معجم البلدان، ١ ص ٣٠٠ فما بعدها.

وكما أراد عمرو تأمين حدود الامبراطورية العربية الغربية بارسال حملة إلى برقة وطرابلس ، أرسل حملة أخرى إلى جنوب مصر ، أو ما كان يعرف في وقت الفتح العربي : بالنوبة^(١) ، وقديماً للمصريين باسم كوش ووات^(٢) : وهي البلاد الواسعة العريضة في الشطر الجنوبي من وادي النيل ، التي تمتد من أسوان^(٣) إلى آخر صعيد مصر ، حتى أواسط افريقية .

وكان يعيش في هذه المنطقة جنس من السود « الأساود^(٤) » استعمره المصريون القدماء منذ الأسرة السادسة^(٥) ، ثم نقلوا إلى مكانه لغتهم وديانتهم وحضارتهم^(٦) . ولكن يبدو أنه بعد العصر الفرعوني انتقلت إليها هجرات من داخل^(٧) افريقية محاولة الأصل عرفت « بالنوبة » أو « البرارة » ، تجري في عروقها الدماء النوبية^(٨) ، وتتكلم لغة^(٩) خاصة ؛

-
- (١) معجم البلدان ، ٨ من ٣٢٣ . هذا الاسم على ما يظهر فرعوني من كلمة « نب » بمعنى ذهب ، ذكره استرابون باسم « Nobai » . Geog. : Strabo . 819 — 17:768 ؛ انظر . Ency. de l'Isi. (art Nûba) t3, p. 1009 . (انظر . المغرب وأرض السودان ومصر والأندلس ، مأخوذة من كتاب ترجمة المشتاق ، تحقيق de Goeje ، طبعة Leyde ، ١٨٦٦ ، ص ١٣) . ويبدو أن كلمة السودان هي كلمة عامة ، تشمل على البلاد التي تحدها من المحيط حتى البحر الأحمر ، والتي اقتصر فيها السود . انظر . ياقوت ، معجم البلدان ، ٨ من ٣٢٣ س ٥ ؛ انظر . Ency. de l'Isi. (art Sudân) t4, p. 518 .
- (٢) انظر . Op. cit. p. 3. : Driot et Vand . يذكر الإدريسي أنه يوجد بالسودان بلدة اسمها كوشه . انظر . المغرب وأرض السودان ، ص ١٤ .
- (٣) معجم البلدان ، ٨ من ٣٢٣ . انظر عن هذه المدينة نفسه ، ١ من ٢٤٨ .
- (٤) نفسه ، ٤ من ٨٢ س ٩ .
- (٥) انظر . Op. cit. p. 208. : Driot et Vand .
- (٦) انظر . Ibid, p. 377 — 378 .
- (٧) انظر . Ency. de l'Isi. 3, p. 1008 .
- (٨) معجم البلدان ، ٨ من ٣٢٣ ؛ انظر أيضا Mac Michael : A History of the Arabs in the Sudan. Cambridge, 1923, I, Islam in the Sudan. London, 1949, : Trimingham ؛ p. 14sqq
- (٩) p. 39 ؛ p. 1009 . Ency. de l'Isi. 3, p. 1009 . يقول ياقوت أن ملوكهم من حمير .
- (١٠) انظر . Ency. de l'Isi. 3, p. 1008 .

بحيث استطاعت أن تكون في جنوب مصر عدة ممالك^(١) منها: النوبة، ومقرّة، وعلاوا؛ أما شرق النوبة، بين النيل والبحر الأحمر، فكان يسكنه عنصر بدوي اسود يعرف بالبجة^(٢). وكما في العهد الفرعوني حرص المصريون المسيحيون على نشر عقيدتهم الأرثوذكسية^(٣) أو البعوية بينهم؛ وذلك على الرغم من أن البيزنطيين كانوا يعملون من جانبهم على نشر عقيدتهم^(٤) الملكائية، ويمارضون انتشار العقيدة المصرية. ولكن بقيت أغلبية سكان جنوب الوادي تعيش عيشة بدائية، فهم عراة^(٥) لا يلبسون شيئاً، ولا ديانة لهم إلا في الاعتقاد في السحر، وفي بعض عقائد الأجداد^(٦) الفطرية.

ومع أن معلوماتنا غير دقيقة عن الحملة التي أرسلها عمرو سنة ٦٤٢/٢١ إلى النوبة، فيبدو أنه لم يكن يقصد غزوها، ولكن فقط لإشمار النوبيين باحتلال العرب لمصر حتى لا يهاجوا صيدها كما كانوا يفعلون^(٨) غالباً، أو لتأديب النوبة «النوب»^(٩) بسبب أنهم عاونوا المصريين في موقعة عين شمس. ولكن النوبيين قاوموا هذه الحملة، بحيث اضطر العرب إلى التمهقر بعد أن لحقت بأغلبيتهم الجراحات وفقدوا حديقهم من مهام النوبيين، حتى أنهم سموهم: «رماة الحدق»^(١٠).

(١) معجم البلدان، ٨ من ٣٢٣؛ المخطوط، ١ من ٣٢٠؛ الإدريسي، ١٣ - ١٤ و ٢٠ و ٢٦.

(٢) قس المراجع السابقة بخاصة: المخطوط، ١. من ٣١٣؛ ٣١٨؛ الإدريسي من ٢١.

(٣) معجم البلدان، ٨ من ٣٢٣؛ سعيد بن بطريق، ٢ من ٤٦؛ انظر Le Christianisme en Afrique, p. 46 : Bonet-Maury

(٤) انظر. Ency. de l'isl. 3, p. 1009

(٥) معجم البلدان، ٨ من ٣٢٣.

(٦) انظر. Ency de l'isl, 4, p. 519

(٧) المخطوط : ١ من ٣٢٣ من ٥.

(٨) قسمه، ١ من ٣١٥.

(٩) انظر. قبله.

(١٠) فتوح البلدان، ٥ من ٢٣٧؛ انظر. Mém. sur l'Egy, : Quatremère. et sur quelques contrées voisines, Paris 1811. 2. p. 42 suiv.

ولكن في عهد الخليفة الثالث عثمان ؛ توجه عامل مصر عبد الله بن سعد بن أبي سرح بحملة قوية نحو النوبة في سنة ٦٥٢/٣١^(١) ، استطاعت أن تصل إلى دنقلة أو دُنفلة^(٢) ، التي على ما يظهر كانت وقتئذ عاصمة النوبة ومقرّة متحدثين^(٣) ؛ فوضع أمامها المنجنيقات ودمر الكاندرائية . لذلك سمي الملك المسمى قليدوروث^(٤) إلى طلب الصلح ، وقبل ابن أبي سرح — الذي أنهك القتال جبهته — عقد الهدنة . فاتفق الطرفان على ما عرف بالكلمة المهمة « بقط »^(٥) ؛ وهي : أن يكون بينهما هدنة وأمان ، وأن يسمح بتنقل التجار ، وأن يُسلم النوبيون الهاربين من عبيد المسلمين — لعل قصدهم المصريين — وأن يحافظوا على المسجد الذي ابتناه المسلمون بدنفلة ؛ ولعلمهم بذلك قصدوا التمهيد لنشر الاسلام . كما نص الاتفاق على أن تحمل النوبة كل سنة إلى ولاية مصر ثلاثمائة وستين رأساً من الرقيق غير الميعب المتوسط العمر . ويبدو أن النوبة تعودت من جانبها — وإن لم تذكر الماهدة ذلك — أن تأخذ من مصر قحاً^(٦) وشعيراً وعدساً وثياباً وخيلاً عند دفع البقط ، بخاصة إذا ما حلت بها المجاعات . وقد كان عقد هذه الماهدة يدل على أن العرب لم يكن في نيتهم ضم بلاد النوبة إليهم ، أو العودة إلى غزوها ، بل أنهم واقفوا على قيامها على حدودهم ؛ ومثل هذا الاتفاق جعل أهل النوبة في نظر

(١) ابن عبد الحكم ، ص ١٨٨ .

(٢) مدينة كبيرة على شاطئ النيل . معجم البلدان ، ٤ ص ٨٢ ؛ ٨ ص ٣٢٣ .

(٣) نفسه ، ٨ ص ٣٢٣ . لقب ملك النوبة يدل على ذلك .

(٤) المخطوط ، ١ ص ٣٢٣ .

(٥) نفسه ، ١ ص ٣٢٢ فابعدھا! البلاذري ، فتوح ، ص ٢٣٧ — ٢٣٨ ؛ ابن عبد الحكم

ص ١٨٨ ؛ انظر . مجموعة الوثائق ، ص ٢٧٨ — ٢٧٩ ؛ سيدة كاشف ، مصر في فجر

الاسلام ، ص ١٥ وماش (٥) ؛ Ency. de l'isl. (art Bakt) I, p. 621

أصل هذه الكلمة غير واضح ، فله من العربية بقط بمعنى البقل والعشب (المخطوط ، ١ ص ٣٢٢)

أو من اللاتينية « Pactum » أى اتفاق (انظر: (1) Trimingham, P. 62) ، أو من الكلمة

المصرية بك بمعنى عبد . (انظر . Ency. de l'isl. I, p. 621) . وهذا العهد لا يشمل علواء ،

وإنما النوبة إلى حدود علوا فقط (المخطوط ، ١ ص ٣٢٤) ؛ وإن كتب عهد مشابه مع البجة

نفسه ، ١ ص ٣١٦ .

(٦) المخطوط ، ١ ص ٣٢٤ ص ٧ — ٨ .

العرب : « مصالحين ^(١) » ، وهو ما عرّفه الفقهاء : « بأهل العهد ^(٢) » .
وفد ترتب على عقد هذه الهدنة أن زاد نفوذ الكنيسة المصرية في النوبة ،
وهي التي أصبحت وحدها مهيمنة في مصر بسبب زوال الدولة البيزنطية ؛ بحيث أنه
لما طلبت النوبة لإرسال أساقفة أرسل إليهم البطريرك المصري أساقفة ^(٣) من الباقية ،
كما امتد نفوذ هذه الكنيسة حتى علوا ^(٤) في الجنوب . وفوق ذلك تحولت
الحبشة التي كانت حليفة ^(٥) بزنطة وعلى مذهبها إلى البيعوية ^(٦) المصرية ؛ فكانت
مصر ترسل إليها أساقفتها أيضا ، وكان ملكها يلقب : « بأوحد ^(٧) ملوك
البيعوية » ؛ وما زالت تخضع للكنيسة القبطية حتى الآن . وستبقى أغلبية النوبة
مسيحية حتى القرن الرابع عشر الميلادي ، إلى أن يرسل إليها سلاطين المماليك في مصر
القبائل العربية والجيوش ^(٨) ، فتتحول إلى الاسلام . ولاريد أن بقاء النوبة مسيحية
حتى ذلك التاريخ ، كان سبباً في أن الاسلام ^(٩) لم ينتشر في أعماق افريقية ،
بحيث أن بعض سكانها مازالوا وثنيين حتى الآن .

(١) نفسه ، ١ ص ٣٢٤ س ٢٦ .

(٢) الماوردي ، ١ ص ١٢٣ ؛ انظر . Cheïra . Les Statuts des Pays
des Ahd aux 7e et 8e Siècles. Ann. of the Fac. of Arts. Ibrahim
Univ. vol. I, 1951, p. 43sqq.

(٣) المخطوط ، ٤ ص ٣٩٥ — ٣٩٦ .

(٤) سعيد بن بطريق ، ٢ ص ٤٦ س ٢ — ٣ .

(٥) انظر . قبله .

(٦) المخطوط ، ٤ ص ٣٩٦ — ٣٩٧ .

(٧) صبح الأعشى ، ٦ ص ٨٥ .

(٨) المقرئى ، الملوك لمعرفة دول الملوك ، نشر زيادة ، القاهرة ١٩٤١ ، ١/٢ ص ١٦١ .

(٩) 'ولن' كان اسلام البجة حدث في وقت مبكر منذ عهد الأمويين ، المخطوط ، ١

هذه الفتوحات والصراع مع أكبر دول العالم : البيزنطيين والفرس ، قوى من وحدة الأمة الإسلامية ، التي وضع بذورها النبي ، وكانت على وشك الضياع لولا تصميم أبي بكر في الإبقاء عليها ؛ ولكن من الآن — في عهد عمر — لم يعد يسمح إلا بدين^(١) واحد في الحجاز هو الإسلام . وعملاً بهذه السياسة نقل عمر إلى الشام والعراق : نصارى نجران^(٢) ويهود خيبر^(٣) « خيبر »^(٤) أو ماحولها^(٥) . وحتى مسيحي دومة الجندل^(٦) ، بحيث أصبح الحجاز خالصاً للمسلمين العرب وخدمهم . وعلى العكس كان المقاومة العرب في الامبراطورية المفتوحة يعيشون في معسكراتهم كأقلية وسط شعوب تختلف عنهم كل الاختلاف في الجنس واللغة والدين ؛ فقد كانوا يعسكرون : إما في « الإمصار »^(٧) جمع « مصر » وهي المدن التي انشئت على حدود الأراضي ، أو في « الاجناد »^(٨) جمع « جند » وهي المناطق الحربية في الشام والتي كانت تقابل التقسيم البيزنطي المعروف باسم « thema »^(٩) ، أو في « الثغور »^(١٠) . جمع « الثغر » وهي مواقع الحصون على الحدود البيزنطية واستعرف فيما بعد « بالعواصم »^(١١) لأنها كانت تضم حدود المسلمين ، أو في الرباط^(١٢) جمع « ربط »

(١) فتوح البلدان ، ص ٢٨ س ٢ في الماوردي ، الأحكام ، ص ١٥٠ .

(٢) مع أن النبي وأبا بكر سمحا لها بالبقاء على حدود الحجاز الجنوبية . انظر . البلاذري ،

فتوح ، ص ٦٥ ؛ ٦٦ ؛ ابن سعد ، ٢/١ ص ٨٥ س ٢٧ .

(٣) البلاذري ، فتوح ، ص ٢٣ ؛ ٢٨ .

(٤) سميت هكذا لتكونها من عدة حصون . معجم البلدان ، ٣ ص ٤٩٤ — ٤٩٥ .

(٥) مثل فداك . البلاذري ، فتوح ، ص ٢٩ .

(٦) معجم البلدان ، ٤ ص ١٠٧ . (٧) انظر . قبله .

(٨) فتوح البلدان ، ص ١٣٢ . يقول كل ناحية لها جند يقضون أعطياتهم بها تسمى جنداً .

ويقول ياقوت التيجند التجمع وجندت جنداً أي جمعت جمعا . معجم البلدان ، ١ ص ٤٢٥ .

(٩) انظر . قبله .

(١٠) معجم البلدان ، ٣ ص ١٦ فما بعدها ؛ انظر . Ency. de l'Isi. (art.

Thughûr) 4, p. 777.

(١١) معجم البلدان ، ٣ ص ١٦ ؛ ٢٣٧ .

(١٢) التركان (٨ : ٦٢) . الرباط والمرابطة ملازمة ثغر العدو أو الجهاد ، وأصله

أن يربط فيه الخيل (لسان ، ٩ ص ١٧٣ فما بعدها ؛ انظر . Ency. de l'Isi. (art.

Ribât) t 3, p. 1230 sqq. وقد كانت الرباطات أغلبها على الساحل ، كما في

الأسكندرية . انظر ابن عبد الحكم ، ص ١٩١ فما بعدها .

أو « رابطة » وهي أما كن محصنة قد تكون على الساحل أو على الحدود لمراقبة العدو وجهاده . وفي كل هذه المعسكرات كان العرب يعيشون عيشتهم القبلية في « خطط ^(١) » أو « قطائع ^(٢) » ، وإن كان لا بد أن يكون لهم فيها مسجد ^(٣) ؛ لكي يقوموا بفروض دينهم ، وليجتمعوا فيه لاتخاذ قراراتهم .

كذلك لم يعد العرب بعد أن فتحوا هذه الإمبراطورية الواسعة يكتفون بالعيش على الغنمة ، كما كان الحال في عهد النبي وأبي بكر على أن يأخذ الخليفة الخس ^(٤) ؛ ولكن منذ عهد عمر صار القاتلة من الحجاز أو من انضم إليهم من عرب الجزيرة « روادف ^(٥) » ، يتسلمون هم وعائلاتهم من الصبيان والنساء ^(٦) مرتبات ثابتة تسمى : « المطاء ^(٧) » ؛ إذا قيدوا في سجلات ، وهو ما عرف بالديوان ^(٨) — كما كان معروفاً عند البيزنطيين ^(٩) والفرس ^(١٠) — ولذلك قيل إن عمر أول ^(١١) من دون الدواوين . وكان هذا المطاء يقدّر على حسب قرابتهم ^(١٢) للنبي ، أو تهودهم بدرأ ^(١٣) أو المواقع المشهورة مثل القادسية ^(١٤) واليرموك ؛ وحتى

-
- (١) وهي جم خطة . ابن عبد الحكم ، ص ٩١ ؛ الخطط ، ص ٢ من ٧٦ فا بعدها .
 (٢) الكامل ، ص ٢ من ٣٦٨ (آخر الصفحة) ؛ اللسان ، ص ١٠ من ١٥٤ .
 (٣) ابن عبد الحكم ، ص ٩١ — ٩٢ ؛ الكامل ، ص ٢ من ٣٦٩ من ١ ؛ اظفر . قبله .

- (٤) الكامل ، ص ٢ من ٢٧٣ من ١٣ — ١٤ .
 (٥) قصة ، ص ٢ من ٣٥١ من ٦ ؛ اظفر . المصباح المنير ، ص ١ من ٣٤٤ — ٣٤٥ .
 (٦) الكامل ، ص ٢ من ٣٥١ من ١٦ .
 (٧) البلاذري ، فتوح ، ص ٤٤٩ من ٣ . يسمى أيضا رزق . الكامل ، ص ٢ من ٣٥٢ من ١ .

- (٨) قصة ، ص ٢ من ٣٥٠ من ٣ من ٣١ . وهي كلمة فارسية تعني السجل أو المكان الذي فيه الكتاب . ابن خلدون ، القسمة ، ص ١٩٢ ؛ اظفر . بعده .

- (٩) سعيد بن بطريق ، ص ١٩٢ .
 (١٠) ابن خلدون ، القسمة ، ص ١٩٢ .
 (١١) قصة ، الكامل ، ص ٢ من ٣٥٠ .
 (١٢) فتوح البلدان ، ص ٤٤٩ من ٤ ؛ أبو يوسف ، الحراج ، ص ٥٠ ؛ القسمة ،

- ص ١٩٣ من ١ .
 (١٣) الكامل ، ص ٢ من ٣٥٠ .
 (١٤) قصة ، ص ٢ من ٣٥٠ — ٣٥١ .

النساء^(١) اللاتي حضرن هذه المواقع كن يتميزن في عطائهن . وقد استمر العطاء يدفع للعرب حتى سقوط الدولة العربية وقيام الدولة العباسية ، التي اعتمدت على الفرس والترك ، ففتح العرب في عهد الخليفة العباسي المستعصم^(٢) (٢١٨ - ٢٢٧ / ٧٣٣ - ٨٤٢) من تسلم العطاء . وعلى العكس استمر سكان الجزيرة منذ فتح الردة يدفعون الزكاة ، التي كان أغلبها من الإبل^(٣) ؛ بحيث وجد ما يعرف بأمرء الصدقة^(٤) ؛ كما أن عمر فرض على بضائع تجار الجزيرة ضريبة «المشر»^(٥) ، خصوصاً وأن العرب كانوا مشهورين بتجارهم الراجحة .

أما غير العرب من سكان البلاد المفتوحة ، فكانوا يعرفون وقتئذ بأسماء منها : « رعية »^(٦) بحكم أن العرب رعايتهم ، أو « ذمة »^(٧) اذا كانوا من أهل كتاب ، كالمسيحيين واليهود والمجوس والصابئة^(٨) ، أو « موالى »^(٩) إذا أسلموا . يحكم أنهم صاروا أتباعاً للعرب . وقد كان على سكان البلاد المفتوحة أن يقدموا العطاء للعرب ؛ بحيث أن هؤلاء أصبحوا يعيشون على حساب الشعوب المفتوحة . وقد كان هناك رأى : أن تقسم^(١٠) الأراضي المفتوحة ، ولكن عمر وجد أن هذه الطريقة قد تؤدي إلى مشاكل من الأولى تجنبها ؛ ولذا قرر : أن الأرض

(١) نفسه ، ٢ ص ٣٥١ .

(٢) ابن عذارى ، البيان المغرب في أخبار الأندلس والمغرب ، نشر وتحقيق Colin و Lévi-Provençal ، طبعة Lyden ، ١٩٤٨ - ١٩٥١ ، ٢ ص ٤٠ ص ٥٠ .

(٣) الكامل ، ٣ ص ٢٩ .

(٤) نفسه ، ٢ ص ٢٧٦ ص ١٣ .

(٥) صبح الأعشى ، ٣ ص ٤٦٣ ؛ المخطوط ، ١ ص ١٦٧ .

(٦) الكامل : ٣ ص ٣٠ ص ٨ ؛ انظر . الصباح المنير ، ١ ص ٣٥٤ . حسن المحاضرة ، ١ ص ٦٧ .

(٧) ابن عبد الحكم ، ص ٨٣ ص ٧ ؛ أبو يوسف ، الخراج ، ص ٢٣ ، ٢٩ ؛ انظر . ترتون ، أهل التعة في الاسلام ، ترجمة وتعليق خن جيسى ، القاهرة ١٩٤٩ ، ص ٩ .

(٨) الماوردي ، الأحكام ، ص ١٢٨ ؛ انظر . Les Zoroastriens : Menant de Perse . R. M. M Oct. 1907, vol. 3, p. 196 .

(٩) اسان ، ٢٠ ص ٢٨٨ فما بعدها ؛ ابن الأثير ، الكامل ، ٤ ص ١٥٨ ؛ انظر .

Ency. de l'Is. t 3, p. 479 .

(١٠) ابن عبد الحكم ، ص ٨٣ ، ابن الجوزي ، تاريخ عمر ، ص ٦٨ .

لا تقسم وتبقى في أيدي أهلها ؛ الذين عليهم أن يبقوا بجوارها يزرعونها ولا ينتقلون^(١) عنها ؛ على أن يدفعوا ضريبة الأرض أو الخراج^(٢) ، التي كانت تفرض في الملكات البيزنطية^(٣) والفارسية ؛ وذلك للدلالة على خضوعهم للعرب ، بحيث كانت تسمى أيضا « جزية^(٤) » . وتشتمل^(٥) هذه الضريبة على المال الذي يجبي كل سنة على الأرض المزروعة ، وعلى الواجبات العينية من حنطة وعسل وزيت وغيرها من منتجات القرية ، وهي تختلف^(٦) بحسب طبيعة الفتح : فإذا كانت البلاد فتحت صلحاً ، ففي هذه الحالة يتفق على قيمة الضريبة ، أما إذا أخذت عنوة فهي تعتبر غنيمة للفاتح وتكون « فَيْتاً^(٧) » للسلمين ؛ ولكن لما كان العرب لا يستطيعون أن ينفصلوا^(٨) عن الجندية لزراعة الأرض ، فإنهم تركوها للاكها على أن يزرعوها لهم . وفي الواقع لم يكن هناك تمييز بين الأرض المفتوحة صلحاً أو عنوة ، وكان الجميع يدفعون ضريبة الخراج ، حتى ولو أسلموا^(٩) . أضف إلى ذلك أنه قرر على أهل القرى من دون المدن ضريبة^(١٠) السلمين إذا مروا بهم ثلاثة أيام ، على ألا

(١) السيوطي ، حسن المحاضرة ، ١ ص ٦٣ س ٢٢٧ ؛ انظر . Gaud - Platonov : Le Monde Musul, et Byz, p. 202.

(٢) انظر . الماوردي ، ص ١٢٦ فاً بعدها ؛ انظر . Vau Berchem : La Propriété territoriale et l'impôt foncier, Thèse de Leipzig 1861.

Ency. de l'Isl. (art Kharâdj) t 2, p. 955 — 956. ؛ p. 20.
(٣) انظر . Massé : L'Islam. Paris 1940, p. 63 . الأحكام السلطانية ، ص ١٣٢ .

(٤) ابن عبد الحكم ، ص ١٥١ ؛ حسن المحاضرة ، ١ ص ٦٣ ؛ انظر . بعده .
(٥) المقرئ ، الخط ، ١ ص ١١٢ — ١٢٣ ؛ انظر . Van Berchem : La Propriété, p. 49.

(٦) الماوردي ، الأحكام ، ص ١٣١ ؛ السيوطي ، حسن المحاضرة ، ١ ص ٦٣ .
(٧) هذه الكلمة تعني المال الذي لا يؤخذ قهراً ، ولا تخمس كما في الغنيمة ، ولها تعني مال السلمين (الماوردي ، الأحكام ، ص ١١١ فاً بعدها) ، وهي ذكرت في القرآن (ما آتاه الله على رسوله من أهل القرى ، ٥٩ : ٦) .

(٨) حسن المحاضرة ، ١ ص ٧٣ — ٧٤ ؛ انظر . Ency. de l'Isl.

Arab. King, 31 n (1), : Well (art Fai) t 2, p. 41 — 42
(٩) الماوردي ، الأحكام ، ص ١٣١ — ١٣٢ . وإن ذكر أنه يجوز أن تسقط

باسلامهم ، الماوردي ، ص ١٣٢ ؛ انظر . بعده .
(١٠) نفسه ص ١٢٩ ؛ السيوطي ، حسن المحاضرة ، ١ ص ٥٦ .

يسمعوهم أصوات نواقيسهم ولا يجاهرُوا بشرب الخمر، ولا يركبوا الخيل ... الخ .
كذلك فرضت ضريبة أخرى على سكان البلاد المفتوحة تعرف بالجزية^(١)،
وتكون بدفع المال على الرؤوس^(٢)؛ وذلك للدلالة أيضاً على عزة الاسلام . وهذه
الضريبة التي ذكرت في القرآن^(٣) وجباها^(٤) النبي، كان يفرضها البيزنطيون^(٥)
على رعاياهم باسم : « Laographia » ، كما أن الفرس^(٦) كانوا يأخذونها
من اليهود والمسيحيين في بلادهم . وقد كانت الجزية في أول الأمر بسيطة أقصاها
ديناران^(٧) في العام ، ولا تؤخذ إلا عن كل نفس من البالغين^(٨) ، ولا تجبي من
النساء والصبيان والشيخوخ^(٩) أو من العبيد ؛ وكانت قابلة للتعديل^(١٠) بحسب
حالة الشخص . أما الذين كانوا يعتقدون الاسلام ، فإنه كان من المفروض أن
يعفوا^(١١) منها ipso facto ، وإن كان عليهم دفع الزكاة ؛ ولكن
ولاية العرب استمروا في فرضها^(١٢) ، مما كان سبباً في ثورة^(١٣) الشعوب .
وقد كان من يدفعها في مصر يوضع حول عنقه ختم من برصاص^(١٤) ، دليل على

(١) الماوردي ، الأحكام ، ص ١٢٦ فابندما ؛ الوطأ ، ص ١٢١ ؛ ابن الجوزي ،
تاريخ عمر ، ص ١٦٨ . انظر . فون كريمر ، الحضارة الإسلامية ، تمرير طه بدر ، ص ٦ .
انظر مناقشة الماوردي في معناها . الأحكام ، ص ١٢٨ ؛ وأيضاً ، Ency. de l'isl.
(art Djizya) I, p. 1082 — 1083

(٢) وهي تسمى أيضاً الجناجم انظر . المخطوط ، ص ١٠٩ من ١٠ .

(٣) القرآن ٩ : ٢٩ . (٤) فتوح البلدان ، ص ٦٨ .

(٥) انظر . Greek-English. Lexicon : Liddil-Scott . يظهر أنها كانت
في أول عهد الفتح العربي لمصر لها أسماء أخرى وردت في الأوراق البردية ، مثل :
Diagraphon و Andristmoss . انظر . Cheira . La Documentation,
Papyrologique. de l'Epoque Arabe. Alexandrie 1948. cf.
(٦) انظر . Menant . R. M. M, n. 10 Oct. 1917, : Les Zoroastriens .
p. 196.

(٧) سمع بن بطريق ، ص ٢٤ من ٢٤ ؛ ابن عبد الحكم ، ص ٧٠ من ٥٠ .

(٨) حسن الحاضرة ، ص ١ من ٥٦ ؛ ٢٦ ؛ للوطأ ، ص ١٢٢ .

(٩) ابن عبد الحكم ، ص ٧٠ من ٦٠ — ٧٠ ؛ الماوردي ، الأحكام ، ص ١٢٨ — ١٢٩ .

(١٠) الماوردي ، ص ١٢٨ ؛ انظر . Ency. de l'isl. I, p. 1082 .

(١١) الماوردي ، الأحكام ، ص ١٣٠ من ٥٠ .

(١٢) المخطوط ، ص ١٢٥ .

(١٣) انظر . بنده . (١٤) ابن عبد الحكم ، ص ١٥١ من ١٥ .

أنه دفعها للعرب وهو صاغر، كما نص القرآن^(١)؛ ولذلك كانت بعض القبائل^(٢) العربية غير المسلمة تعني من دفعها، لا فيها من اذلال ..

هذا وقد أبقى عمر على النظام الإداري الذي وجدته في البلاد المفتوحة بدون تعديل كبير، وذلك لأن العرب في ذلك الوقت لم تكن لهم أية حضارة، أو تجارب حضارية تمكنهم من قلب الأوضاع واحلال نظم جديدة؛ ولذلك كان لعمر من المرونة ما جعله يوافق على إدخال نظم فارسية وبيزنطية عديدة في نظام^(٣) الدولة الاسلامية. فقد أبقى عمر على الدواوين — وهي أى السجلات — تكتب بلغة^(٤) أهلها: فكان ديوان الشام باليونانية، وديوان فارس أو العراق بالفارسية، وديوان مصر بالقبطية. وقد كان مظهر عمل الدواوين الأساسي هو اخراج المال لأعطية الجند وسائر الكلف^(٥)، أما ما يفضل فكان أغلبه يحمل إلى بيت المال^(٦) في المدينة، حتى ولو كان من الضريبة العينية كالحبوب^(٧). كذلك أبقى عمر على نظام العملة التي كانت في التداول، على الرغم من أنها كسروية وهرقلية^(٨)، ومنقوش عليها العقيدة المسيحية أو بيت النار، وتوارى عنها قديعة^(٩) قدير جمع بعضها إلى ما قبل الاسلام بأربعمائة سنة؛ ولكن عمر أضاف إليها عقيدة^(١٠) الاسلام، وكلمة «جائز»^(١١) للدلالة على أنها عملة جيدة، حسب المعيار الرسمي الذي

(١) القرآن ٩ : ٢٩؛ انظر أيضا الماوردي، الأحكام، ١ ص ١٢٧.

(٢) انظر Ency. de l'isl. t I, p. 1082.

(٣) انظر قون كرم، الحضارة الاسلامية، تعريب طه بدر، ص ٦٠.

(٤) الخطط، ١ ص ١٥٨ س ١٠—١١؛ انظر La Documentation : Chefra.

Papyrologique de l'Epoque Arabe. Alexandrie 1948, cf.

عن معنى الديوان وتطور ما نظر الهامش قبله أيضا 1006, t I, p. 1006 Ency. de l'isl. (art Diwân).

(٥) الخطط، ١ ص ١٥٦ س ١٩ — ٢٠.

(٦) نفسه؛ السكامل، ٢ ص ٢٩؛ ٣ ص ٣١.

(٧) انظر قيله.

(٨) المقرئ، النقود الاسلامية، طبعة قسطنطينية ١٢٩٨ هـ، ص ٥.

(٩) السيوطي، حجب الحاضرة، ٢ ص ١٧١ س ٧.

(١٠) انظر Catalogue des Monnaies Musulmanes : Lavoix.

Khalifes Orientaux t I. Préface, p. 1, 15 (50) ; 17 (57).

(١١) المقرئ، النقود، ص ٩؛ انظر Cat, p. 3—4 ; Lavoix.

أقره النبي^(١) وأبو بكر من قبل؛ فبقيت وحدة العملة — كما كانت من قبل — بالدينار الذهبي والدرهم الفضي^(٢)، وفوق ذلك لم يغير عمر في التقسيم الإداري للبلاد المفتوحة: ففي مصر بقيت الكورة^(٣) « Curia » أى المركز، وفي فارس « الرساتيق »^(٤) « أى الولايات »، وإن وُلّى على البلاد حكام من قبل الخليفة، هم عادة قواد الفتح يطلق عليهم: « صاحب العمل »^(٥)، كما يلقبون « بالأمير »^(٦).

أما الشئون القضائية في البلاد المفتوحة فكان يشرف عليها بالنسبة للعرب رجل دين يسمى « القاضي »^(٧)، وإن كان عليه أيضاً أن يشرف على الفتي^(٨) والفتن^(٩). أما الشئون الخاصة بالقضايا بين الرعية، فكان يشرف عليها رجال الدين من أهالى البلاد المفتوحة، وإن صارت المنازعات القضائية^(٩) للقيط في مصر تعرض على قاضى المسلمين. ولا ريب أن القضاء لم يبلغ مبلغ القوة كما بلغه في عهد عمر، بحيث أنه كان من الجائز أن يشكو أحد الرعايا^(١٠) عامل الخليفة للخليفة.

كذلك يرجع الفضل إلى عمر في تنظيم مسألة التاريخ^(١١) الهجرى، فالعرب كانت تتبع تواريخ مختلفة على حسب الأحداث الجسام، مثل: يوم الفيل^(١٢). ولكن

(١) المقرئى، النقود، ص ٤.

(٢) الدينار أصله لاتينى « Denarius » استخدم في عملة روما، فنقل إلى العربية بتعريف خفيف « دينار ». وعلى العكس فإن درهم لفظة فارسية معربة. انظر: المتأس - مارى - النقود العربية وعلم النبات، القاهرة ١٩٣٩، ص ٢٣ — ٢٥؛ والملاحظات.

(٣) المقرئى، المخطط، ١ ص ١١٦.

(٤) روستاق من روستاى أو روستا. معجم البلدان، ٧ ص ٤٠٢؛ انظر: A Comprehensive Persian English Dictionary 3ed, : Steingass London 1947, p. 594.

(٥) الكامل، ٣ ص ١٦ س ٥.

(٦) نفسه، ٣ ص ١٥ س ١٤؛ انظر: حسن إبراهيم، النظم الاسلامية، القاهرة ١٩٣٩، ص ١٩٧.

(٧) ابن خلدون، المقدمة، ص ١٧٤؛ حسن المحاضرة، ٢ ص ٨٦.

(٨) الكامل، ٢ ص ٣١١ (آخر الصفحة).

(٩) الكندى، الولاية والقضاء، تحقيق Guest، ص ٣٥١.

(١٠) الكامل، ٣ ص ٣٠.

(١١) نفسه، ٣ ص ٣١؛ السخاوى، الأعلان بالتوبىخ لمن ذم التاريخ، دمشق

(١٢) السخاوى، ص ٨٠. ١٣٤٩/١٩٣٠، ص ٨٠.

بمجيء الاسلام وضع اختيار المسلمين على سنة هجرة النبي إلى المدينة (٦٢٢م) مبدأ لتقويمهم ، لأن تاريخ مبمئة مختلف فيه ؛ كما أن وفاته كانت تثير عندهم الشجب ، مما حدا بهم إلى اختيار الهجرة لأنها - في رأيهم - فرقت بين الحق والباطل ؛ كما أنهم لم يختلفوا في تاريخها . ومع ذلك فمن المؤكد أن التاريخ الهجري لم يتخذ أساساً للتقويم ؛ إلا في عهد الخليفة الثاني : عمر بن (١) الخطاب حوالي العام ٦٣٨/١٧ ؛ والذي دعاه إلى ذلك هو أن الامبراطورية الاسلامية كانت قد اتسعت ، واحتاج الخليفة إلى غاطبة الولاة وتاريخ كتبه إليهم ، أما قبل ذلك في عهد النبي وأبي بكر فكان يؤرخ بسنى اقامة النبي في المدينة (٢).

. وقد اتخذ العرب لتاريخ الهجرة السنة القمرية (٣) ، وهي التي وردت في القرآن عدة مرات : ﴿ هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً وَالْقَمَرَ نُورًا وَقَدَرَهُ مَنَازِلَ لَتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِّ وَالْحِسَابِ ١٠ : ٥ ﴾ . ولكن على الرغم من أن الهجرة كانت في ربيع الأول ، فإن المسلمين اختاروا شهر المحرم بداية لتاريخهم ، لأنه شهر حرام (٤) ، ولأنه أول الشهور في العدة ومنصرف الناس من الحج . فكانت شهور التقويم بالترتيب الآتي : المحرم ، صفر ، ربيع الأول ، ربيع الآخر ، جمادى الأولى ، جمادى الآخرة ، رجب ، شعبان ، رمضان ، شوال ، ذو القعدة ، وذو الحجة . كذلك اتخذ التاريخ الهجري الليالي (٥) أساس التوقيت نظراً لاعتمادهم على السنة القمرية ، ولأن الليل سابق على النهار ، وذلك على عكس المسيحيين الذين اعتمدوا على السنة الشمسية واتخذوا النهار أساساً للتقويم . وقد ظهر للعرب بسبب اختيار الليالي في التاريخ بعض التعبيرات الخاصة ، منها : أول ليلة في الشهر لأول

(١) ابن الجوزي ، تاريخ عمر ، ص ٤٢ ؛ انظر . Ency. de l'Isl, (art Hidjra)

2. p. 321.

(٢) السخاوي ، ص ٨١٤٧٩ .

(٣) نفسه ، ٧٩ ؛ صبح الأعشى ، ٢ ص ٣٨٨٤٣٥٨ .

(٤) السيوطي ، كتاب الشمارخ في علم التاريخ ، مصور بالتقويمات في جامعة القاهرة ،

برقم ٢٦٠٦٢ ورقة ٧٢ ؛ صبح الأعشى ، ٣ ص ٣٦٤ .

(٥) السيوطي ، كتاب الشمارخ ، ورقة ٧٢ .

العام (السنة أو الحول) أو لفرسته أو لليلة خلت ، ثم لليلتين خلتا ، ثم ثلاث خلون إلى العشر ، فخلت إلى النصف ، فلنصف من كذا ، وهو أجود^(١) من الخس عشرة خلت ، بمد ذلك نقول لأربع عشرة ليلة بقيت إلى العشرين ، ثم لعشر بقين إلى آخره ، فلا آخر ليلة أو لسلكه أو لا نسلخه .

* * *

ولكن عمر بن الخطاب الذي أُعتبر متممًا لأعمال النبي وأبي بكر، قتل في أوآخر سنة ٢٣/٦٤٤^(٢)، على يد عبد فارسي اسمه أبو لؤلؤة المجوسي، لأسباب غير واضحة لعل منها الخقد الشخصي ؛ وبذلك مُخِمت حياة رجل عظيم من رجال الاسلام ، كان يعبر بشخصيته القوية وطوله البائن^(٣) عن سموخ دولة الاسلام .

وقبل موته عين ستة من أكابر صحابة النبي ، ليختار المسلمون واحداً منهم ليكون خليفة بعده ، وقد عرف هؤلاء : «بأهل الشورى»^(٤) ، لتشاورهم في هذا الأمر الخطير ، وهم^(٥) : عثمان بن عفان ، وعلي بن أبي طالب ، وعبد الرحمن ابن عوف ، وسعد بن أبي وقاص ، والزبير بن العوام ، وطلحة بن عبيد الله . وقد بدا منذ تشاورهم في منزل عائشة^(٦) ؛ أنهم يميلون — كما حدث في اختيار الخليفة سابقاً — إلى تفادي تولية علي حتى لا تتحول الخلافة إلى ملك ورأى^(٧) في بني هاشم ؛ خصوصاً وأن عمر أ يضارفض أن يعهد^(٨) بها إلى ابنه عبيد الله . وعلى العكس كانوا يميلون إلى تولية

(١) نفسه ؛ انظر . ماجد ، مقدمة لدراسة تاريخ الإسلام ، ص ٧٧ .

(٢) الكامل ، ٣ ص ٢٨ س ٣ — ٤ .

(٣) نفسه ، ٣ ص ٢٦ ؛ ابن الجوزي ، تاريخ عمر ، ص ١٥٢ .

(٤) الكامل ، ٣ ص ٢٨ س ٥ .

(٥) نفسه ، ٣ ص ٣٦ . لعل عمر لم يجد من يستأهلها حتى يعينه ، كما فعل أبو بكر

معه . انظر . الماوردي ، ص ٩ .

(٦) الكامل ، ٣ ص ٣٥ ؛ البلاغري ، أنساب الأشراف ، ٥ ص ١٦ تحقيق Goitein ،

٧ — ٨ .

(٧) الكامل ، ٣ ص ٣٥ س ١١ .

(٨) نفسه ، ٣ ص ٣٧ س ٢٧ — ٢٨ .

(٩) نفسه ، ٣ ص ٣٤ .

عثمان^(١) بالذات لسابقته في الاسلام ، وإصهاره للنبي مرتين في ابنتيه رقية ثم أم كلثوم ، ولهجرتة إلى الحبشة ، ومفاوضته المكثين قبل صلح الحديبية . هذا وأن عبد الرحمن كان صهره^(٢) ، وسعداً من أقرائه^(٣) ، وطلحة^(٤) غائب عن المدينة ، ولعل الزبير انضم إليه أيضاً . ولكن قبل أن تملن الأغلبية رأياً في الاختيار ، كان كل واحد من أهل الشورى يخلع^(٥) نفسه ويفوض غيره في اختيار الخليفة ، الى أن انتهى الأمر الى عبد الرحمن^(٦) الذي أعلن تولية عثمان بالخلافة ، وذلك في المحرم سنة ٢٤/٦٤٤^(٧) . أما على فإنه اعتبر اختيار عثمان تحاملاً^(٨) جديداً على بيت النبي ، ولكنه اضطر^(٩) الى البايعة مثلاً حدث سابقاً عند اختيار أبي بكر وعمر ؛ وان لم يمنع هذا أن يبدي بنو هاشم^(١٠) وامراء^(١١) الأمصار امتعاضهم من هذا الاختيار ، خصوصاً وأن عثمان هو أحد أفراد الأسرة الأموية^(١٢) التي كانت منافسة لبني هاشم في الجاهلية ، وعارضت النبي والاسلام .

ومن المحقق أن عهد عثمان كمل المهديين السابقين ؛ ففي هذه نجد أن العرب الذين كانوا قد احتلوا سواحل سورية ومصر الطويلتين ، أخذوا يفكرون^(١٣)

(١) أنساب ، ٥ من ١ — ٢ ؛ انظر . طه حسين ، عثمان ، القاهرة ،

ص ٥٠ — ٥٤ .

(٢) الكامل ، ٣ من ٣٨ ص ٤ .

(٣) نفسه ، ٣ من ٣٥ (آخرها) .

(٤) أنساب ، ٥ من ٨ ص ٢١ — ٢٢ .

(٥) الكامل ، ٣ من ٣٦ ؛ للوردى ، الأحكام ، ٩ .

(٦) ابن خلدون ، المقدمة ، ١٦٦ .

(٧) أنساب ، ٥ من ٨٥ ص ٢١ .

(٨) الكامل ، ٣ من ٣٧ ص ٩ فما بعدها .

(٩) الأنساب ، ٥ من ٢٢ ص ١٥ — ١٨ .

(١٠) الكامل ، ٣ من ٣٥ .

(١١) نفسه ، ٣ من ٣٧ .

(١٢) انظر تأييد بني أمية لعثمان . نفسه ، ٣ من ٣٧ ص ١٣ .

(١٣) انظر . الحاج معاوية على الخليفة عمر في القيام بالنزول في البحر . الخطط ، ٣ من ٣٠٨ .

(م — ١٦ التاريخ السياسي)

جدياً في القضاء على قوة بزنطة البحرية، التي أصبحت مصدر تهديد لا مبراطوريتهم؛ الناشئة: فقد كان احتفاظ بزنطة بالسيطرة البحرية أن جعلها تقاوم^(١) في مدن سورية الساحلية مدة طويلة، كما استطاعت أن تعود إلى مهاجمتها في سنة ٢٣/٦٤٤، فاحتلت بعض مدنها لولا أهمية عامل الشام معاوية؛ وأنها هاجمت أيضاً الاسكندرية في سنة ٢٥/٦٤٥^(٢)، وإن طردهم عمرو بن العاص. وهكذا رأى العرب الذين تغلبوا على أقوى الجيوش البرية قوة بزنطة البحرية تتحداهم، وأن السواحل التي احتلوا تقف حائلاً دون تقدمهم.

وفي أول الأمر لم يكن العرب يستطيعون شيئاً ضد هذه القوة البحرية، التي كانت تصول وتجول أمام سواحلهم، وتسيطر على معظم جزره، بحيث سمى البحر الأبيض باسم «بحر الروم»^(٣)؛ وذلك لأن العرب أمة بدوية^(٤) لم يكن لهم خبرة بركوب البحر وإنشاء السفن. ولكن لكي يقضوا على خطر عدوهم البحري لجأوا إلى تقوية وسائل الدفاع عن سواحلهم بعدة أمور، منها: إصلاح الحصون^(٥) الساحلية القديمة التي تركها البيزنطيون في مصر وسورية، وأخذ بيوت على الساحل؛ لتحويلها إلى قلاع المقاومة تسمى «اخاند»^(٦)، وإنشاء «مناظر»^(٧) أي أماكن يراقب منها العدو، كانت تتخذ المواقيد^(٨) لطلب الامداد إذا حدث هجوم مفاجئ. كذلك رتب الجند بطول الساحل، حيث كانوا يغيرون كل ستة^(٩) أشهر؛ وفي

(١) البلاذري، فتوح البلدان، ص ١١٦ — ١١٧؛ ١٢٦ — ١٢٧؛

١٤٠ — ١٤٢.

(٢) نفسه، ص ١٢٦ — ١٢٧؛ انظر Cheïra : La lutte, p. 97 — 98.

(٣) ابن عبد الحكم، ص ١٧٥؛ انظر Cheïra : La lutte, p. 98 — 99.

(٤) ابن خلدون، المقدمة، ص ١٩٩ ص ١٩.

(٥) نفسه، ص ٢٠٠؛ الخطط، ص ٣٠٩ ص ١٦. انظر وصف عمرو والبحر بقوله:

هم فيه كدود على عود. نفسه، ص ٣ ص ٣٠٨.

(٦) البلاذري، فتوح، ص ١٢٨.

(٧) ابن عبد الحكم، ص ١٣٠. وهي كلمة من أخذ منزلاً.

(٨) نفسه.

(٩) البلاذري، فتوح، ص ١٢٨؛ انظر Cheïra : La lutte, p. 88 — 89.

العدوي، الأمويون والبيزنطيون، القاهرة ١٩٥٣، ص ٥٠.

(١٠) ابن عبد الحكم، ص ١٩٢.

الوقت نفسه مُعمل على تكوين صفات بحرية للعرب بأنه مُسجَموا على سكتي السواحل وهو ما عرف « بالرباط ^(١) » ، وذلك بمنحهم الانقطاعات ^(٢) ؛ حتى يَكُونوا على قدم الاستعداد للدفاع ضد هجوم الأساطيل المعادية .

ولكن في عهد الخليفة عُمان ^(٣) بُدئ في تجهيز أسطول ^(٤) عربي، ليكون ضماناً للقضاء على أى هجوم معادٍ من البحر، فضلاً عن إمكان قيامه بالجهاد ^(٥) ضد أملاك البيزنطيين . وقد وكل بناء هذا الأسطول إلى العناصر الخبيرة في « الصناعة ^(٦) » — أى صناعة المراكب البحرية — في البلاد المفتوحة في كل من مصر ^(٧) وسورية ^(٨) ، وبخاصة إلى القبط ^(٩) الذين ساهموا بنصيب كبير في بناء الأسطول الاسلامي في دور صناعتهم، التي ستعرف بجزيرة ^(١٠) مصر أو الروضة ؛ بحيث لم تأت سنة ٦٥٤/هـ حتى كان للعرب أسطول يتكون من أكثر من ألف ^(١١) وسبعمائة قطعة، استطاع العرب به أن يحطموا السيادة البيزنطية في البحر الأبيض ، ويستولوا على بعض جزره .

وقد كان نشاط الأسطول العربي كبيراً في أول عهده : فقد كان يُسجن في السفن المقاتلة ^(١٢) ونسائهم ^(١٣) — على عادة العرب في القتال — من ثُور مصر والشام ،

(١) انظر . قبله .

(٢) ابن عبد الحكم ، ص ١٧٥ ؛ انظر . اغاييوس (Agabios) ، العنوان ،

طبعة Paris ، ١٩٠٩ ، ص ٢ ، ٢١٩ ؛ انظر . Chefra . La lutte , p. 91 .

(٣) الكامل ، ٣ ، ص ٤٨ ؛ الخطط ، ٣ ، ص ٣٠٨ ؛ ٢٣ .

(٤) هذه الكلمة غير عربية (الخطط ، ٣ ، ص ٣٠٧ ؛ ٥ — ٦) ولعل أصلها يوناني ، تطلق على مجموع السفن الحربية وعلى السفينة الواحدة . انظر . عبادة ، سفن الأسطول الاسلامي ، القاهرة ١٩١٣ ، ص ١٠ ؛ ماجد ، نظم الفاطميين ، ١ ، ص ٢١٨ هامش (١) .

(٥) الخطط ، ٣ ، ص ٣٠٩ ؛ ٢٠ — ٢١ .

(٦) نفسه ، ٣ ، ص ٢٨٩ ؛ ٣٠٦ — ٣٠٧ .

(٧) نفسه ، ٣ ، ص ٢٨٩ ؛ انظر . Bell . Catalogue of the Greek Papyri in the Brit. Mus. IV, 1376 ; 1410 .

(٨) أغاييوس ، ٢ ، ص ٢٢٣ .

(٩) الطبري (طبعة مصر) ، ٣ ، ص ٣٤١ .

(١٠) الخطط ، ٣ ، ص ٢٨٩ .

(١١) أغاييوس ، ٢ ، ص ٢٢٠ . (١٢) الخطط ، ٣ ، ص ٣٠٧ ؛ ٥ .

(١٣) الكامل ، ٣ ، ص ٤٨ (آخر الصفحة) ؛ ابن عبد الحكم ، ص ١٩١ ؛ ١ .

صيفاً وشتاء^(١)، للغارة على سواحل العدو؛ حتى أن عبيد الله^(٢) بن قيس الذي استعمله معاوية في البحر غزا خمسين مرة. ولكن جل جهود أسطول الشام كانت موجهة نحو جزيرة قبرص^(٣)، التي كانت تسيطر عليها بيزنطة، وتتخذها قاعدة للهجوم على سواحل الشام ومصر: فنزاهامعاوية بنفسه في سنة ٢٨/٤٤٨ بقصد الإغارة، ولعله غزاها ثانية في سنة ٢٩/٥٦٤؛ ولكن في سنة ٣٣/٦٥٤ غزاها العرب من مصر والشام بقصد احتلالها، وفعلاً أبقوا فيها الحاميات، وأنشأوا المساجد.

ولكن يظهر أن هذا النشاط المتزايد من قبل العرب أخاف بيزنطة، بحيث أن امبراطورها قسطنطين^(٧) الثاني «Konstas II» (٦٤٢ - ٦٦٨م) جمع عدداً من الراكب لم يجمعها من قبل - تزيد على ألف^(٨) مركب - وسار بها بقصد ملاقات أسطول العرب، أو بقصد احتلال الاسكندرية، أكبر موانئ البحر الأبيض؛ فخرجت إليه أساطيل العرب في اعداد^(٩) كبيرة، بقيادة عامل مصر عبد الله

(١) المخطوط، ٣ من ٣٠٨ ص ٢٦.

(٢) نفسه، الكامل، ٣ من ٤٨ - ٤٩.

(٣) انظر عنها معجم البلدان، ٧ من ٢٦.

(٤) البلاذري، فتوح البلدان، ص ١٥٣؛ انظر. نقولا زيادة، صور من التاريخ العربي القاهرة ١٩٤٦، ص ٤٣؛ عبادة، سفن الأسطول، ص ٢١؛ Cheira : La lutte, p. 99.

(٥) الكامل، ٣ من ٤٨.

(٦) البلاذري، فتوح، ص ١٥٢؛ الكامل، ٣ من ٤٨؛ ص ٢٢؛ ابن عبد الحكم، ص ١٧٥؛ انظر. Cheira : La lutte, p. 101.

(٧) الكامل، ٣ من ٥٨.

(٨) ابن عبد الحكم، ص ١٩٠ - ١٩١؛ المخطوط، ٣ من ٣٠٩ ص ٢.

(٩) اختلف في عددها : فقال أغايوس ١٧٠٠ (انظر. المتون، ٢ من ٢٢٠)، وابن عبد الحكم مائتين (فتوح مصر، ص ١٩٠)، والبلاذري خمسمائة. فتوح البلدان، ص ١٥٣.

ابن سعد بن أبي سرح . فتقابل الأسطولان في سنة ٣٤ (١) / ٦٥٥ قرب سواحل آسيا الصغرى في معركة عرفت باسم «ذات السوارى» لكثرة سوارى^(٢) المراكب . وقد كان القتال عنيفاً بين الطرفين ، فبعد ليلة أمضوها في العباد ، نظم القواد الجند على ظهر المراكب في صفوف^(٣) ، ثم قُربت السفن بعضها ببعض بعد ربطها ،^(٤) مالا يحصى ودمرت^(٥) معظم مراكبهم ، واقتد الامبراطور حياته بصموده ؛ بفراره^(٦) واقتل المدوان بالسيوف والخناجر ، قتل من البيزنطيين إلى جزيرة صقلية . وقد كان النصر في هذه الموقعة حاسماً ، حتى أنه شبه بموقعة اليرموك^(٧) التي لم تقم للبيزنطيين بعدها قاعة في الشام ، ومهد لسيطرة العرب البحرية ، فأخذوا يغزون على جزره مثل صقلية^(٨) ورودرس^(٩) ؛ وإن كان العرب لم يستفيدوا من هذا الاتصاار الباهر في مهاجمة القسطنطينية^(١٠) مباشرة ، التي كان من الممكن أن تسقط بين أيديهم .

(١) الكامل ، ٣ ، ص ٥٨ ؛ ابن عبد الحكم ، ص ١٩١ س ١ ؛ Theophanis : Die Kämpfe der Araber , : Chronog. ed de Boor , p. 345 mit den Rômaern, Nachrichten der König. Gesellschaft der : Canard ؛ Wissensch. Phil. Hist. Klasse., Göttingen 1901, p. 420 Les Expéditions des Arabes contre Constantinople dans l'Histoire : Cheira ؛ et dans la Légende J. A. Jan-Mars 1926, p. 63 — 64. la Lutte, p. 102 — 3,

(٢) الكامل ، ٣ ، ص ٥٨ وتكتب أحياناً سوارى . المخطوط ، ٣ ، ص ٣٠٩ ؛ انظر . (٣) أغابيوس ، ٢ ، ص ٢٢٤) لوقوعها قرب ثر Phoenixus على ساحل آسيا الصغرى . انظر . Canard : Les Expéd, p 63 — 64. (٤) الطبرى (طبعة مصر) ، ٣ ، ص ٣٤١ .

(٥) الكامل ، ٣ ، ص ٥٨ .

(٦) أغابيوس ، ٢ ، ص ٢٢٤ .

(٧) الكامل ، ٣ ، ص ٥٨ — ٥٩ ؛ انظر . Theophanis, p. 344.

(٨) انظر . Theophanis, p. 332 ؛ انظر . Well : Kämpfe, p. 420.

(٩) Cheira : La lutte, p. 103. ؛ Canard : Les Expéd, p. 64.

(١٠) ابن عبد الحكم ، ص ٢١٦ ؛ انظر . زيادة ، ص ٤٦ .

(١١) أغابيوس ، ٢ ، ص ٢٢٢ ؛ المخطوط ، ٣ ، ص ٣٠٩ .

(١٢) انظر . Canard : Les Expéd, p. 67.

أما في البر فقد كان الجيش العربي منهمكاً في إتمام فتح فارس ، وكان قتل يزيد جرد في سنة ٣١/٦٥١ له أثره في إنهاء المقاومة في هذه البلاد ، ومد سيطرة المسلمين فيها إلى الشمال ناحية الترك^(١) ، وإلى الشرق ناحية الهند^(٢) . ومن ناحية أخرى كانت الخلافة تشجع الجهاد^(٣) بقصد تأمين أطراف الإمبراطورية : فكان عبد الله ابن سعد بن أبي سرح يشن الغارات على البلاد المجاورة لمصر في أفريقية^(٤) غرباً ، في التوبة^(٥) جنوباً ، حيث عقد مع ملك هذه الأخيرة معاهدة «البقط» ، كما كان معاوية في الشام يث غاراته في بلاد الروم^(٦) ذاتها ، مستفيداً من انتصارات المسلمين البحرية .

ولكن أهم ما حدث في البر في عهد عثمان هو فتح أرمينية^(٧) : وهي سقع عظيم واسع يمتد إلى جبال القبقي (أو القوقاز)^(٨) والبحر الأسود شمالاً ، وبعض الجزيرة جنوباً ، وبحر الخزر^(٩) (أو قزوين) وهضبة آذربيجان شرقاً ، وآسيا الصغرى والجزيرة غرباً ؛ فيشمل الأراضي الجبلية التي كان يخترقها عدة أنهار عظيمة أهمها : الدجلة والفرات في الجنوب ، والكر^(١٠) « Kyros » والرّس^(١١) « Araxe » في الشمال .

(١) الكامل ، ٣ ص ٥٩ ؛ انظر . قبله :

(٢) نفسه ، ٣ ص ١٤ ؛ ٥٤ .

(٣) نفسه ، ٣ ص ٦٥ ص ٩ .

(٤) نفسه ، ٣ ص ٧٥ ص ٨ ؛ انظر . Cheira . La lutte, p. 69 sqq. :

(٥) الكامل ، ٣ ص ٤٤ ؛ ٤٥ ؛ ٤٦ ؛ ٤٧ . انظر عن أفريقية ، معجم البلدان ،

١ ص ٣٠٠ فا بعدها .

(٦) انظر . قبله :

(٧) الكامل ، ٣ ص ٤٤ .

(٨) انظر عنها معجم البلدان ، ١ ص ٢٠٣ فا بعدها ؛ صبح الأعشى ، ٤ ص ٣٥٣ ؛ انظر .

(٩) وهو له أسماء عدة منها بحر قزوين بسبب بلدة قزوين القديمة . انظر عنها معجم البلدان ،

٧ ص ٢٩ فا بعدها .

(١٠) معجم البلدان ، ٧ ص ٢٧ .

(١١) نسبة إلى شعب الخزر . معجم البلدان ، ٢ ص ٦٦ — ٦٧ ؛ انظر . بعده .

و هو له أسماء عدة منها بحر قزوين بسبب بلدة قزوين القديمة . انظر عنها معجم البلدان ،

(١٢) الثاني ، ٢ ص ٦٢ ؛ فتوح البلدان ، ٣ ص ٢٠٣ ؛ انظر . Ency. de l'Isl, .

Id, p. 442.

(١٣) نفسه ؛ نفسه ، انظر . Id.

وقد كان يسكن هذه البلاد شعب أسوي لا نعرف أصله ، ينسب إلى هذه البلاد ويعرف بالأرمن^(١) ، تحول إلى المسيحية^(٢) من عهد مبكر ؛ مما كان سبباً في أن بدأت تظهر له شخصيته ، التي لا يزال محتفظاً بها إلى الآن . كذلك كان يعيش في أرمينية جماعات يهودية ومجوسية^(٣) ؛ وأنه من البلاد المجاورة .

ولكن وقوع هذه البلاد بين شعوب متعادية جعلها طعمة لجيرانها^(٤) منذ قديم الزمان : كالسوقيين والرومان والبيزنطيين من ناحية ، وممالك إيران من ناحية أخرى . ويظهر أن فرعاً من أسرة الأرشكانيين^(٥) (البارثيين) الفارسية ، استطاعت أن تكون فيها ملكاً دام مدة أربع قرون . وبعد زوالهم من أرمينية سيطر الساسانيون على جزء كبير منها ، فكانوا يمينون عليه حاكماً «مرزباناً»^(٦) ؛ وإن كان البيزنطيون^(٧) من ناحيتهم استولوا على الأجزاء المجاورة لهم . وقد كان ظهور شعب^(٨) انخرز في المناطق الشمالية المجاورة لأرمينية — وهو شعب مجهول الأصل يتكلم لغة مخالفة للغة الترك — أن جعل الفرس تبني قلعة أو قصوراً من الحجارة على أفواه شعاب جبال القبق أو القوقاز عرفت بالأبواب^(٩) ، لمنع غاراتهم ؛ ومع ذلك تمكن انخرز من الاستيلاء على بعض أجزائها^(١٠) . ويبدو أن الروم في عهد هرقل^(١١) استطاعوا

(١) انظر . فتوح البلدان ، ص ١٩٩ س ٩ ؛ معجم البلدان ، ١ ص ٢٠٣ ؛

انظر . Eucy. de l'Isl. t I, p. 442.

(٢) انظر . Sebêos, p. 109sq. منهميم الكاثوليكية .

(٣) البلاذري ، فتوح ، ص ٢٠٠ .

(٤) أغايوس ، ص ٢ ؛ Sebêos, p. 4sq. ؛ انظر . Ency. de l'Isl. t I, p. 442 — 3.

(٥) انظر . Collection des Historiens: Langlois ؛ Sebêos, p. 1٠ . anciens et modernes de l'Arménie, tome I et II, Paris 1867—9, p. 80.

(٦) أغايوس ، ص ٢ ؛ Sebêos, p. 4 sq.

(٧) معجم البلدان ، ١ ص ٢٠٤ ؛ فتوح البلدان ، ص ١٩٤ ؛ انظر . Laurent: L'Arménie entre Byzance et les Arabes, Paris 1919, p. 304.

(٨) فتوح البلدان ، ص ١٩٥ س ١٠ ؛ معجم البلدان ، ٣ ص ٣٢٢ ؛ فابدها ؛

انظر . Ency. de l'Isl. (art Khazar) t2, p. 99sq.

(٩) البلاذري . فتوح ، ص ١٩٤ — ١٩٥ ؛ معجم البلدان ، ٣ ص ٩٠ .

(١٠) البلاذري ، فتوح ، ص ١٩٤ ؛ ١٩٧ .

(١١) أغايوس ، ص ٢ ؛ انظر . Op. cit, p. 356, : H. el Del .

أن يضموا الجزء الأكبر منها بعد هزيمتهم الفرس؛ بحيث أنهم جلبوا^(١) إليها الجوع الكثيرة؛ وإن كان الأرمن دأبوا الثورة عليهم للاختلاف في المذهب^(٢). وقد كان طمع جيران ارمينية، ولطبيعة أرضها الجبلية أن قسمت منذ القدم إلى أقسام^(٣) مختلفة، مثل: ارمينية الكبرى و ارمينية الصغرى، أو ارمينية الداخلة أو الخارجة، بل ثلاث أو أربع أو خمس أرمينيات.

ونحن لا نرى في أسباب مهاجمة العرب لارمينية؛ إلا أنهم أصبحوا على حدودها، بعد أن فتحوا بلاد الجزيرة ومنطقة آذربيجان^(٤) الفارسية؛ بحيث أنهم في عهد عمر كانوا قد منحو بعض أهلها المجاورين للجزيرة الأمان^(٥)؛ وفتحوا بعض مدينتها^(٦). أضف إلى ذلك أن غزوها كان ضرورة لتأمين^(٧) حدود امبراطوريتهم في الجزيرة وسورية لوجود حدود مشتركة، وأن العرب أرادوا تضيق الخناق على دولة الروم بآسيا الصغرى. بحرمانها من ارمينية الخاضعة لها، تمهيداً للقضاء عليها كاتقنوا على فارس من قبل.

على كل حال نجد أن الخليفة عثمان محمد لغزو ارمينية، بجمع القيادة في سورية والجزيرة لماوية سنة ٢٥^(٨)/٦٤٦، فأرسل هذا الأخير قائداً عرف بحروبه مع بيزنطه^(٩)، هو حبيب بن مسلمة الفهري، ليفزوها بجنود من سورية والجزيرة والعراق

(١) الكامل، ٣ ص ٤٣؛ Sebēos, p. 107.

(٢) انظر. Sebēos, p. 109sq.

(٣) البلاذري، فتوح، ص ١٩٣ — ١٩٤ و ١٩٩؛ ابن حوقل، تحقيق De Goeje، ص ٢٩٥؛ معجم البلدان، ١ ص ٢٠٣ — ٢٠٤؛ انظر. Ency. de l'Isl. ti, p 449.

(٤) معجم البلدان، ١ ص ١٥٩ — ١٦٠.

(٥) الطبري (Annales) ١ : ٢٦٦٥ — ٢٦٦٦؛ انظر. مجموعة الوثائق، ص ٢٦٣.

(٦) انظر. معجم البلدان، ١ ص ١٩٠ — ١٩١؛ ٢ ص ٩٠.

(٧) انظر. Cheïra. La lutte, p. 70.

(٨) فتوح البلدان، ص ١٧٨؛ انظر. Cheïra. La lutte, p. 72.

(٩) فتوح البلدان، ص ١٩٧؛ الكامل، ٣ ص ٤٣.

والحجاز . ومع أن العرب قوبلوا في أرمينية بمقاومة من الروم^(١) - الذين جموا
 جموعاً عظيمة من الأرمن وشعوب الخزر^(٢) ، فإن مدن أرمينية الهامة أخذت تقع
 في أيديهم ، وعقد حبيب مع أهلها معاهدات^(٣) أمان وصلاح ؛ مثل : قَالَيْسَ^(٤)
 مركز أرمينية الرومية ، ودَيْبِل^(٥) مركز أرمينية الفارسية ، وَتَفْلَيْس^(٦) الواقعة
 على نهر الكَرّ قرب بلاد الخزر . كذلك خرج قواد آخرون متوغلين في جميع
 أجزائها ، حتى أن العرب في أنسياحهم بلغوا بَلَنْجَر^(٧) عاصمة الخزر ، وبرَدْعَة^(٨)
 في أقصى نواحي آذربيجان الفارسية ، وَشَمْشَاط^(٩) في أقصى أرمينية الرومية
 على شط القرات . ولكن بدلا من أن يتولى حبيب عمل أرمينية ، ولي عمان
 حذيفة بن^(١٠) العيان لينتفع بحبيب كخازن في ثنور الشام والجزيرة . والواقع أن
 خضوع أرمينية للعرب كان يعتمد على معاهدات^(١١) الصلح ، أكثر من اعتماد
 على حمايتهم ؛ وبذلك حققت الدولة العربية هدفها في تأمين حدود بلادها ، وتنسيق
 الخناق على دولة الروم .

(١) الكلل ، ٣ من ٤٣ س ٩ - ١٠ ؛ انظر . Sebeos, p. 107.

(٢) فتوح البلدان ، ص ١٩٧ ؛ ٤٤٤ p. 1, Ency. de l'Isl.

(٣) فتوح البلدان ، ص ١٩٧ - ١٩٨ ؛ ٢٠٤ ؛ انظر . مجموعة الوثائق ،

ص ٢٥٨ - ٢٦١ .

(٤) معجم البلدان ، ٧ ص ١٧ . قد تكون « Erzurüm » انظر . Ency. de

l'Isl, tI, p. 443.

(٥) معجم البلدان ، ٤ ص ٣٥ . هي ما تعرف بـ (Dwin) انظر . Ency. de

l'Isl, tI, p. 444.

(٦) معجم البلدان ، ٤ ص ٣٩٦ .

(٧) نفسه ، ٢ ص ٢٧٨ .

(٨) نفسه ، ٢ ص ١٢١ .

(٩) نفسه ، ٥ ص ٢٩٣ - ٢٩٤ .

(١٠) فتوح البلدان ، ص ٢٠٤ - ٢٠٥ . توفي سنة ٤٢ هـ بدمشق .

(١١) انظر . Sebeos, p. 133 ؛ انظر . Cheira . Les Statuts de pays :

des Ahd, p. 47.

ومن الجائر أن يكون لفزو ارمينية أثره الكبير في جمع القرآن في نص موحد: فقد دُهلُ حذيفة^(١) بن اليمان — أحد قواد العرب — بسبب الاختلاف في قراءة القرآن بين جنوده من أهل العراق والشام؛ فقدم على عثمان، وقال^(٢) له: « ادرك الأمة قبل أن يختلفوا اختلاف اليهود والنصارى »؛ لذلك عمل الحذيفة على جمع القرآن في نص موحد .

أما قبل ذلك فلم يرد إلينا ما يؤيد أن النبي قام بجمع القرآن في كتاب واحد؛ وإنما كان يُجلى ما ينزل به الوحي على بعض الصحابة، الذين عرفوا بكتاب الوحي^(٣)، فسكانوا يكتبونه على الرقاع والعصب والأكتاف والأقتاب والخفاف والقراطيس وقطع الأديم، حيث كانت تقوم مقام الورق وقتئذ. وإن كنا لا نعرف كيف كان الاملاء، خصوصاً وأن القرآن لم ينزل دفعة واحدة على النبي، وإنما مفرقاً^(٤)، وأنه كان ينزل عليه ليلاً وهو نائم^(٥)، أو نهاراً حتى وهو راكب ناقته^(٦)؛ كما أن النبي كان ينسخ^(٧) بمض الآيات التي أملاها ويأتي بأخرى محلها .

ولا ريب أن النبي لم يفكر في جمع القرآن في كتاب واحد؛ لأنه كان

(١) أنساب، ٥ ص ٦٢ س ١٩ . (٢) السيوطي، الاتقان في علوم القرآن، ص ١٠٢؛

انظر Le Coran. Introd. Paris 1947; p. 53. : Blachère .

(٣) السيوطي، الاتقان ١٠١ — ١٠٢ . الرقاع مفردا رقعة تكون من جلد أو ورق، والعصب جمع عصب وهو جريد النخل، والأكتاف جمع كتف وهو العظم الذي للبعير أو الهامة كانوا إذا جف كتبوا عليه، والأقتاب جمع قتب وهو الخشب الذي يوضع على ظهر البعير، والخفاف وهي الحجارة الدقاق، والقراطيس جمع قرطاس وهو الورق، أما الأديم فهو الجلد.

انظر أيضاً Gesch. des Qorâns. Die Sammlung des Qorâns, : Schwally Leipzig 1919, p. 13. n. 2, 3, 4, 5, 6, 7.

(٤) الاتقان، ١ ص ٤٨ .

(٥) نفسه، ١ ص ١٣؛ ٣٤؛ ٣٧ .

(٦) ابن خلدون، المقدمة، ص ٧٩ س ٢٢ .

(٧) القرآن ٢: ١٠٦ .

مثل بقية العرب يجذب^(١) الحفظ في صدور الرجال على الكتابة ، وأن الله هو خير حافظ^(٢) له في الصدور ؛ وأنه وإن كان أملاء متفرقاً فلكي يحفظ لا يكون عليه الاعتماد^(٣) ، ولذلك كان النبي يرسل بقراء القرآن^(٤) إلى أنحاء الجزيرة لتعليمه للعرب ، ولا يرسل ما كتب منه . وعلى العكس نحن لا نظن إطلاقاً بأن النبي لم يجمعه في كتاب بسبب أنه أمي^(٥) ، فهذه الكلمة في القرآن لاتعني الجهل وإنما تعني أن العرب ليسوا من أهل الكتاب ، كالنصارى واليهود .

كذلك لم يفكر أحد في حياة النبي في جمعه ؛ لعدم ضرورة ذلك لوجود صاحب^(٦) الرسالة ، ولكن بعد موته وتجدد حماس لجمع القرآن بين بعض الصحابة ، مثل : علي^(٧) وعبد الله بن مسعود^(٨) وأبي بن^(٩) كعب وأبي موسى الأشعري^(١٠) الخ . فكل من هؤلاء كان عنده نسخة من القرآن جمعها باجتهاده وبطريقته الخاصة ؛ وقد انتشرت هذه النسخ مع الفتوح وأصبحت عماد الدين . ولعل أهم ما جمع منها هو نسخة الخليفة أبي بكر ، الذي أمر^(١١) زيد بن ثابت — أحد كتاب الوحي للنبي — بجمع القرآن في كتاب بسبب أنه اخترم عدد كبير من القراء يوم الحديبية سنة ١١/٦٤٣ ؛

(١) كشف الظنون ، ١ ص ٢٦ . ينسب إلى النبي بعض الأحاديث بأنه نهى عن الكتابة ، لتبقى العرب على ملكة الحفظ . انظر : نفسه ؛ الخطيب البغدادي ، تهذيب العلم ، تحقيق يوسف العش ، دمشق ١٩٤٩ ، ص ٣٣ .

(٢) «إنا نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون ١٥ : ٩» انظر أيضاً القرآن ٧٥ : ١٧ .
(٣) الخطيب البغدادي ، تهذيب العلم ، ص ٦٨ .
(٤) الكامل ، ٣ ص ٥٦ ص ٥ .
(٥) القرآن ٧ : ١٥٨ ؛ انظر . Noldeke : Geschichte des Qorâns , Gottingen 1860, p. 16.

(٦) انظر . Blachère : Introd. au Coran, p. 25 .
(٧) السيوطي ، الاتقان ، ١ ص ١٠٠ . يقال أنه أول من بدأ بجمعه .
(٨) نفسه ، ١ ص ١٠٧ ؛ الكامل ، ٣ ص ٥٥ . توفي في خلافة عثمان . انظر .
أسباب الأشراف ، ٥ ص ٣٧ ص ٢٢ .

(٩) الاتقان ، ١ ص ١٠٧ ؛ ١٢٤ ؛ توفي في خلافة عثمان ، انظر . Schwally : Die Sammlung des Qorâns, P. 30sqq.

(١٠) نفسه ، ص ١٢٤ . كان مصحفه يسمى لباب القلوب . الكامل ، ٣ ص ٥٥ . توفي عام ٦٧٢/٥٢ .

(١١) الكامل ، ٢ ص ٢٤٧ ؛ ٣ ص ٥١ ؛ الاتقان ، ١ ص ٩٩ .

لثلاث يذهب القرآن . فلما جمعه زيد بقى عند أبي بكر إلى أن توفاه الله ثم عند عمر ، فلما توفي عمر أخذته حفصة . وإن كان من المعلوم أن أبا بكر أو عمر لم يفرض هذا القرآن على أحد ، وذلك بسبب عدم رغبتهما في القيام بعمل لم يعمله النبي . ولكن الخليفة عثمان بن عفان أخذ على عاتقه أن يقوم بذلك ، لأنه في عهده اختلف^(١) في وجوه قراءة بين المسلمين بسبب تعدد لهجات^(٢) العرب . كذلك قد يكون هناك غرض سياسى بقصد التقليل من نفوذ القراء ، الذى ترايد بسبب أنهم وحدهم يعرفونهم مضمون القرآن ، بأن يوجد له نصاً مقروءاً . وقد اعتمد عثمان في تنفيذ^(٣) هذا المشروع على جماعة منهم : زيد بن ثابت وعبد الله بن الزبير وسعيد بن العاص وعبد الرحمن بن الحارث بن هشام ؛ وقال لهم إذا اختلفتم فاكثبوه بلسان قريش ، فإنما نزل بلسانهم . وقد اتخذ هؤلاء قرآن أبي بكر — الذى طلبه^(٤) عثمان من حفصة — أساساً لعملهم ؛ فكان هذا الاختيار موقفاً لثقة^(٥) الناس في أبي بكر ، وإن اعتمدوا أساساً على ذاكرة القراء ، وجعلوا النص قرينة^(٦) على صحة الحفظ . فلما أموا جمعه نسخوا منه عدة^(٧) نسخ أرسلها الخليفة إلى كل أقرن : في مكة والبصرة والكوفة والشام واليمن والبحرين ، وأمر باحراق^(٨) ما سواه ، والاعتماد عليه دون غيره . وقد كان هذا القرآن الذى جمع يسمى : « مصحف^(٩) عثمان » أو فقط « المصحف^(١٠) »

(١) الاثتان ، ص ١٠٣ .

(٢) نفسه ؛ انظر . يحيى نامى ، أصل الخط العربى ، ص ٨٧ ؛ انظر . Ency, de

l'isl. (art Othmân) t 3, P. 1078

(٣) الكامل ، ص ٣ ، ص ٥٦ ؛ الاثتان ، ص ١٠٢ . ولما عثمان في حياته زيدا الديوان

وبيت المال . نفسه ، ص ٣ ، ص ٩٨ ص ٢١ .

(٤) نفسه ، ص ١ ، ص ٥٦ .

(٥) نظر . Qorâns, P. 205 : Noldeke

(٦) الخطيب البغدادي ، ص ٦٨ .

(٧) اختلف في عدد النسخ فقبل أربع أو خمس أو سبع . الاثتان ، ص ١ ، ص ١٠٤ ؛

انظر . Qorâns, p. 234. : Noldeke

(٨) الكامل ، ص ٣ ، ص ٥٦ .

(٩) هذا المصحف لم يتبقى لنا ، وإن ذكر ابن بطوطة وجوده في الجامع الأموى بدمشق .

انظر . رحلته .

(١٠) الاثتان ، ص ١ ، ص ١٠٢ ؛ انظر . Qorâns, P. 193 n (1) : Noldeke

وُقِسم إلى سور^(١) بلغ عددها مائة وأربع عشرة سورة ، فيها ست وثلاثون ومائتان وستة آلاف آية^(٢) : وكل سورة فيه تبدأ بسم الله الرحمن الرحيم ، ماعدا سورة براءة^(٣) التي يبدو من سياقها أنها جزء من سورة الأنفال السابقة لها . ويبدو أن الذاكرة العربية لم تع الترتيب التاريخي لنزول الآيات ، فرتبتها^(٤) على حسب قصرها وطولها ، مما كان سبباً في أن جعل السور المدنية تظهر في أول المصحف والمكية في آخره ؛ مع أنه ورد عن النبي أنه كان يأمر كتاب الوحي بوضع الآية كذا بعد آية كذا^(٥) . ومع ذلك فأننا نرى أن القرآن كتاب للدعوة الدينية ، وليس كتاباً تاريخياً .

ولكن ما قام به عثمان في جمع القرآن لم يكن عملاً تاماً ، لأن سكان البسلاد المفتوحة حينما أسلموا لم يكن في استطاعتهم^(٦) قراءة القرآن ؛ إلا بمساعدة أهل الحجاز وحفظه عن ظهر قلب ؛ وذلك لخلو اللغة العربية وتفتد من التنقيط^(٧) ، فكانت حروفها متشابهة . ويظهر أن الحجاج^(٨) بن يوسف الثقفي في عهد الأمويين أخذ على عاتقه وضع النقط للقرآن ؛ مما سهل قراءته . وإن كان بعض الفقهاء لهم رأى في ذلك : هو أن التنقيط مكروه ؛ لأنه يسيء^(٩) الظن بالنص .

(١) لعل أسهلها من السور أي ما بقي من الضراب ، أو مأخوذة من التسور بمعنى التصاعد .
الاتقان ، ١ ص ٨٩ .

(٢) نفسه ، ١ ص ١١٢ .

(٣) إذا عدت الأفعال وبراءة سورة واحدة ، فانه يكون عدد سور مائة وثلاث عشرة سورة .
الاتقان ، ١ ص ١١٢ .

(٤) انظر . القرآن ؛ سعيد بن بطريق ، ٢ ص ٣٢ س ٢٢ .

(٥) الاتقان ، ١ ص ٥٢ ، ١٠٤ .

(٦) انظر . Blachère ، P. 66 : Introd .

(٧) انظر يحيى ناي ، أصل الخط العربي ، ص ٨٧ .

(٨) كشف الظنون ، ١ ص ٤٦٧ — ٤٦٨ . انظر بعده .

(٩) نفسه ، ١ ص ٤٦٨ س ٤ .

مهما يكن فقد حدث في آخر عهد هذا الخليفة ما يسميه المؤرخون المسلمون « بالفتنة^(١) » : ويقصدون^(٢) بها انقسام وحدة المسلمين السياسية واختلاف آرائهم ، وهى الوحدة التى أوجدها أبو بكر بقمعة الردة ، وزادها عمر قوة بما أوجد لها من تنظيم . وسيرتب على هذه الفتنة حروب بين المسلمين سيروح الخليفة نفسه ضحيتها ؟ ونحن لا نعرف أسباباً مباشرة لوقوعها ، وإن كنا نرجحها بعدة عوامل :

لعل أهمها تنير ظروف المجتمع العربى : فقد أثرى أهل الحجاز بخروج اليهود والنصارى من بلادهم ، وبما ورد لهم من غنائم الأمم المفتوحة التى أخذت تترى عليهم كالسيل ، وباستقبال القصاد من الحجاج المسلمين . وقد خاف الخليفة عمر أن يسكون هذا الثراء الطارىء سبباً فى فساد قريش ، فتوثر التنعم على الجهاد والفتوحات ، لذلك حصرهم بالمدينة ولم يسمح لهم بالإطلاق^(٣) إلى البلاد المفتوحة لتكوين الثروات ، واكتفى بتقرير العطاء . ولكن عثمان الذى تولى الخلافة لم يسر على خطا سلفه ، وإنما زاد فى العطاء وأسرف فى منح الاقطاعات^(٤) والجوائز والصلوات ، وسمح لقريش بالإنتشار^(٥) فى الأمصار بحيث وجدنا أن الصحابة قد أغتنوا ، فثلاً طلحة^(٦) جمع مائتى ألف .

وقد كان نتيجة هذا الثراء أن ظهر^(٧) الترف واللهو فى المجتمع العربى : فماد أهل الحجاز إلى حياة الحواضر الحجازية القديمة فنعموا بسماع قصائد

(١) الكامل ، ٣ ، ص ١٠٣ س ١٩ .

(٢) لسان العرب ، ١٧ ، ص ١٩٣ ، ١٩٦ .

(٣) الكامل ، ٣ ، ص ٩١ س ١٣ .

(٤) المخطط ، انظر .

(٥) نفسه ، ٣ ، ص ٩١ .

(٦) انبأب الأشراف ، ٥ ، ص ٨ س ٢٠ — ٢١ .

(٧) ابن خلدون ، المقدمة ، ص ٣٣٩ .

الحب^(١) ، كما جلبوا القيان الفارسيات أو الروميات^(٢) ، بحيث اشتهرت مدينة النبي ومكة في عهد عثمان بوجود أمهر المثنين أمثال^(٣) : طويس وابن عرز وابن سريج . وقد كان الخليفة نفسه يعيش عيشة فيها دعة ورفاهية : فقد^(٤) أسنانه بالذهب ، وكان يأكل^(٥) اللحم والسمن وصغار الضأن والدقيق المنخول ، وينظر إلى عمر على أنه يحمل نفسه مالا تطيق ؟ فقد كان عمر يعيش^(٦) على العيش الخشن وخبز الشعير ، والثوب الخام المرقوع والتناعة باليسير . وقد كان نتيجة هذا الثراء واللهو حدوث رد فعل بين كثير من عقلاء المسلمين واتقيائهم ، ظهر أثرها في دعوة أبي ذر^(٧) النخاري — أحد أصحاب النبي — الذي أخذ يحب الأقطار بين مكة والمدينة ودمشق داعياً إلى ترك الرفاهية وإكتناز الأموال ، وأن المسلم لا ينبغي له أن يكون في ملكه أكثر من قوت يومه وليته ؛ وكان يثير الناس ضد عثمان وعماله ؛ بحيث أن معاوية — عامل عثمان في دمشق — اضطر إلى إرجاعه إلى المدينة ، ففناه عثمان إلى الريدة^(٨) — من قرى المدينة — ولم يخلص منه إلا بموته سنة ٣١ هـ .

ثم إن عثمان لم يراع المصلحة العامة بقدر رعايته لمصلحة أقربائه : فقد عزل^(٩)

(١) انظر شعر عمر بن أبي ربيعة . انظر . Nallino : La Littérature arabe ,

P. 86

(٢) ابن خلدون ، المقدمة ، ص ٤٣٩ س ٤ .

(٣) انظر عنهم . الأغاني ، (طبعة بولاق) ٤ ص ٣٨ ؛ دائرة المعارف الموسيقية تأليف

Rouant ، ترجمة شلقون ، ص ٥٨ حاشية (١) .

(٤) انساب الأشراف ، ص ٥ س ٤ ص ٦ .

(٥) الطبرى (طبعة مصر) ٣ ص ٤٣٠ .

(٦) الكامل ، ٣ ص ٥٧ ؛ الذهبي ، دول الاسلام ، ١ ص ٣ ؛ الأنساب ، ٥ ص ٥٢

فما بعدها ؛ انظر . المبادئ ، صور من التاريخ الاسلامي ، ص ١٠٨ — ١١٦ .

(٧) هذا الصحابي اشترك في فتح مصر ، وغزا افرقية في عهد عثمان . المالكي . وياض النفوس ، تحقيق حسين مؤنس ، القاهرة ١٩٥١ ، ص ٤٧ — ٤٨ .

(٨) الكامل ، ٣ ص ٥٦ فما بعدها ؛ انظر عنها معجم البلدان ، ٤ ص ٢٢١ — ٢٢٢ .

(٩) انساب ، ٥ ص ٢٩ س ١٥ — ١٧ ؛ الكامل ، ٣ ص ٤١ .

معظم المال الذين كانوا قد ولاهم عمر بن الخطاب ، وعين بدلهم ^(١) أقباءه من الأمويين ؛ مع أن عبد الرحمن قبل اعلان خلافته أخذ عليه الموائيق ألا يحتمل بني أمية على رقاب ^(٢) الناس : فولى مروان بن الحكم ^(٣) - ابن عمه - على المدينة ، وكتب له بخمس ^(٤) غنائم افريقية ، وعبد الله بن سعد بن أبي سرح ^(٥) - أخوه من الرضاعة ^(٦) - على مصر ، مكان عاملها الكفاء عمرو بن العاص ، وعبد الله بن ^(٧) عامر - ابن خاله - على البصرة ، وسعد بن أبي وقاص والوليد ^(٨) بن عقبة وسعيد بن العاص - وكلهم من أقبائه - على الكوفة ^(٩) . وكان معظم هؤلاء المال غير جديرين بمناصبهم ، وكان عرب الأمصار يشكون منهم ويتمنون زوالهم ^(١٠) : فقد كان مروان يسمى طريد ^(١١) النبي ، وعبد الله بن سعد مطعون الخلق والدين ، قد هُدد دمه بسبب تغييره في القرآن عند كتابته الوحي لولا شفاعته ^(١٢) عثمان ، والوليد بن عقبة كذب ^(١٣) على النبي ، وزلت هذا الآية بسببه : **﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا﴾** ٤٩: ٦٦ ، وأنه كان يشرب ^(١٤) الخمر ، وسعيد بن العاص كان يعبت بالأموال وينزع نحو التمتع بالملك كأي ملك من الفرس أو الروم ، بحيث كان يقول إنما هذا الدواد بستان ^(١٥) لقريش ؛ وأخيرا

(٢) انساب ، ٥ ص ٢٥ س ١٥ - ١٦ .

(٢) نفسه ، ٥ ص ٢٢ س ٨ - ٩ .

(٣) نفسه ، ٥ ص ١٢٥ .

(٤) نفسه ، ٥ ص ٢٥ س ١٧ ؛ ص ٢٧ س ٢٣ .

(٥) نفسه ، ٥ ص ٢٦ س ٥ ؛ انظر . جاد المولى ، انصاف عثمان ، القاهرة ١٩٤٤ ، ص ٣٢ .

(٦) انساب ، ٥ ص ٢٨ س ٢ : عن عزل عمرو . انظر . الكامل ، ٣ ص ٤٥ س ٦ .

(٧) انساب ، ٥ ص ٣٠ س ٣ .

(٨) هو أخو عثمان لأمه . نفسه ، ٥ ص ٢٩ س ١٨ ؛ التويرى ، ٤ ص ٨٩ .

(٩) الكامل ، ٣ ص ٤٢ ؛ ٦٩ .

(١٠) مثل عرب مصر ، الذين كانوا يتمنون زوال عبد الله بن سعد . انساب ، ٥ ص

٢٦ ، ٩ ، ١١ - ١٢ .

(١١) نفسه ، ٥ ص ١٢٥ .

(١٢) انظر . جاد المولى ، عثمان ، ص ٣٢ .

(١٣) انساب ، ٥ ص ٣٥ س ١١ ؛ انظر . طه حسين ، عثمان ، ص ٩٣ .

(١٤) انساب ، ٥ ص ٣١ س ٧ ؛ ابن خلدون ، المقدمة ، ص ١٧٠ س ٢٠ .

(١٥) انساب ، ٥ ص ٤٠ س ١٧ .

سعد بن أبي وقاص، الذي عزل عن الكوفة بسبب اتهامه بالبعث بأموال الصدقة .
أضف إلى ذلك أن عثمان ينتمى إلى الأمويين ، مما جعل بني هاشم يفتقون له
بالرصاد ، ويندبون عليه هناته ، لما بينهما من تنافس قديم ^(٦) يرجع إلى أيام الجاهلية .
وقد وجد بنو هاشم لهم داعية جريئاً في شخص رجل يعرف باسم عبد الله ^(٧)
بن سبأ ، ويتلقب بابن السوداء ؛ يبدو أنه كان يهودياً من اليمن ، وأسلم زمن عثمان .
فقد كان هذا الرجل محبوب الحجاز والعراق والشام ومصر ^(٨) داعياً ضد
عثمان ، الذى اغتصب الخلافة مع وجود على وصى النبى ، بل اتهم عثمان
بتبديل بعض السور التى تشير إلى وصاية النبى للى فى إمامة المسلمين ؛
خصوصاً وأن حرق مصاحف الصحابة أوجد الجبال لثل هذه الاتهامات ^(٩) ؛
مما هبّ جو المعارضة فى الأمصار .

ومع ذلك لم تظهر الفتنة إلا بين حرب الأمصار ، الذين كان معظمهم ^(١٠)
جفاة من صميم البادية ، لا تهتمهم ^(١١) قريش بقدر اهتمامهم بسير أمور
الدولة الإسلامية سيراً حسناً ؛ فضلاً عن حقدهم على قريش مكانتها ، لظهور
الاسلام فيهم ، وطمعها بعظم خبرات الفتوح . فهؤلاء الذين قامت الفتوح على
اكتشافهم ، كانوا يريدون أن يكون لهم رأى مسموع ^(١٢) فى اختيار الخليفة ،
بحيث أنهم أرسلوا امرأهم « امرأ الأجناد » ^(١٣) إلى المدينة بعد موت عمر .

(١) الكامل ، ٣ من ٤٢ س ١٩ .

(٢) انظر . قبله .

(٣) ابن حزم ، الفصل ، ٢ من ١١٥ ؛ الكامل ، ٣ من ٧٢ س ٢١ ؛ انظر .
Ency. de l'IsI, (art 'Abd Allâh B. Saba) tI, P. 30 ، طه حسين ، عثمان ،
س ١٣١ فما بعدها .

(٤) الكامل ، ٣ من ٨٧ ؛ التوحي ، فرق الشيعة ، س ٢٢ ؛ انظر . جاد المولى ،
عثمان ، س ٤٠ .

(٥) انساب ، ٥ من ٦٢ س ١٧ .

(٦) ابن خلدون ، المقدمة ، س ١٧٠ س ٨ ؛ الكامل ، ٣ من ٨٧ س ١٧ .

(٧) ابن خلدون ، المقدمة ، س ١٧٠ س ١٤ .

(٨) الكامل ، ٣ من ٣٧ .

(٩) نفسه ، ٣ من ٣٧ س ٨ .

وإذا كانوا قد ارتضوا الخليفتين^(١) الأولين دون معارضة فلكاتهما ؛
ولجسامة الظروف في ذلك الوقت ، وهي ظروف ارتداد العرب والفتح . ولكن
هذه الظروف الحرجة كانت قد انتهت ، واقتصرت الفتوح فقط على تأمين^(٢)
حدود الإمبراطورية ؛ فلم تعجبهم طريقة اختيار خليفة الاسلام دون^(٣) مشورتهم ،
ومن وراء الكواليس . ومن ناحية أخرى لم ير أهل المدينة تحقيقاً للوعد الذي
بذله لهم المهاجرون في سقيفة بني ساعدة بأن يكونوا هم الوزراء^(٤) ؛ فهم لم
يستشاروا إطلاقاً في اختيار عثمان .

لذلك نجد أنه فيشت القالة^(٥) بين عرب الأمصار بنقد الخليفة وتصرفاته ،
وساعد على ذلك لينة^(٦) وحلمه بعد شدة^(٧) عمر ، وأيضاً كبر سنه ، فقد بلغ
الثانية والثمانين من عمره^(٨) ؛ مع العلم بأنه لم يجرؤ أحد من قبل نقد أبي بكر
وعمر ؛ حيث كان كل منهما يسوس الأموال والمناصب بالمدل والقسطاس . كذلك
وجدنا بعض الصحابة^(٩) ، وبخاصة على^(١٠) يقف موقف المدافع عن سنة
السلف والعدل ، ويلومه على توليته لأقاربه^(١١) ، وإنحرافه عن طريق الخلافة .

(١) الكامل ، ٣ ص ١١١ .

(٢) انظر . قبله .

(٣) الكامل ، ٣ ص ١١١ س ١١ ؛ انظر . Etudes sur : Lamnens
le siècle des Omeyyades, P. 193.

(٤) انظر . قبله .

(٥) ابن خلدون ، المقدمة ، ص ١٧٠ س ١٦ .

(٦) انساب ، ٥ ص ٢٥ س ١٥ .

(٧) نفسه ؛ انظر . طه حسين ، علي وبنوه ، القاهرة ١٩٥٣ ، ص ١٣ .

(٨) سعيد بن بطريق ، ٢ ص ٣٣ . هناك رواية أخرى تفيد أن عمره خمس وثمانون

سنة . انساب ، ٥ ص ٩٩ س ٥ — ٦ .

(٩) قد يكون منهم عائشة وطلحة والزبير . انظر . نفسه ، ٥ ص ٢٦ س ١٣ — ١٤ ؛

ص ٣٤ س ١٦ ؛ ص ٤٩ س ٩ فإبعدها .

(١٠) نفسه ، ٥ ص ٢٦ س ١٤ — ١٥ ؛ انظر . Ency. de l'isl, (art 'Ali B.

Abi Tâlib) tl, P. 285.

(١١) انساب ، ٥ ص ٨٨ .

وسياتها قبله . وقد ظهرت المعارضة بشكل جدى حينما تزعمها القراء^(١) في الأمصار وأخذ الخليفة يرضى معارضيه^(٢) بعزل عماله على الكوفة ومصر والبصرة أكثر من مرة .

وفي سنة ٦٥٥ / ٣٥ خرجت^(٣) جماعة من المنحرفين على عثمان من مصر والبصرة والكوفة إلى المدينة لالوم الخليفة ، أما الشام فلم يظهر منها متمعض لوجود معاوية القوى^(٤) . وبدلاً من أن يُظهر الخليفة قوة وحزماً أمام عرب الأمصار ، ضعف ولجأ إلى مفاوضاتهم ، ووعدهم بإصلاح الأخطاء^(٥) ، واعترف بأنه زل وتاب^(٦) ؛ مما جعل أغلبهم يقبلون العودة إلى الأمصار .

ولكن بعد رحيلهم عن المدينة ، ادعى عثمان في إحدى خطبه أن عرب الأمصار اعترفوا له بأن ما يلثمهم عنه باطلا^(٧) ؛ ولما كان أهل المدينة على علم بحقائق الأمور فقد استكتروا على الخليفة الكذب ، فحصبوه^(٨) بالحجارة حتى وقع منسياً عليه . ومن ناحية أخرى وقع في أيدي عرب مصر الفساد كتاب^(٩) مرسل من عثمان إلى عامله يأمره بجلد المتمردين والثلة بهم وطول الحبس^(١٠) . ولذلك أسرع عرب الأمصار بالعودة إلى المدينة ليجابهوه بالكتاب ، ولكنه أنكره ، مما أوغر صدورهم ؛ وجعلهم يحاصرون^(١١) بيته بقصد تعطيشه ومنع القوت عنه ، حتى يخلف

١) قصة ، ٥ من ٤٤ س ٢٠ .

٢) ابن خلدون ، ١٧٠ س ١٧٠ ؛ الكامل ، ٣ من ٤٩ .

٣) انساب ، ٥ من ٣٠ س ٦ فا بعدها ، ٥٩ .

٤) الكامل ، ٣ من ٧٥ س ١١ .

٥) انساب ، ٥ من ٤٦ س ٢١ ؛ ٦٤ س ٧ — ١٣ ؛ انظر . جاد المولى ، عثمان ،

ص ٧٧ — ٧٧ .

٦) انساب ، ٥ من ٦٤ س ١٨ ؛ الكامل ، ٣ من ٨٢ س ٩ ، ١٩ — ٢٠ .

٧) الكامل ، ٣ من ٨٢ س ٥ — ٦ .

٨) انساب ، ٥ من ٧١ س ١٢ — ١٣ ؛ انظر . جاد المولى ، عثمان ، ص ٦٨ .

٩) قصة ، ٥ من ٦٢ ؛ ٦٥ — ٦٦ ؛ ٦٧ ؛ انظر . قصة ، ص ٦٥ .

١٠) الكامل ، ٣ من ٨٥ س ١٥ .

١١) الجاحظ ، رسالة في معاوية والأمويين ، ص ١١ .

نفسه من الخلافة . ولكن عثمان رفض وقال ^(١) : « لا أخلم قيصاً البسنه الله » .
ويظهر أن الأمور تطورت بسرعة ، وخرج بعض الصحابة من المدينة ، حتى لا يظن
بأنهم المحركون للمعتريين على الخليفة : فعلى خرج إلى مكان مجاور للمدينة ، كما أن
جلة المهاجرين والأنصار لم يحركوا ساكناً ^(٢) .

فلما سمع المحاصرون بأن عثمان قد كتب إلى معاوية وعماله ^(٣) في الأمصار ،
يستنجد بهم ويأمرهم بإرسال الجنود إليه ، أشعلوا النار في باب داره واقتحموه ،
وكان جالساً في محرابه يقرأ القرآن ، فضربوه بالسلاح ، وبمجوا بطنه بالحراب ،
وشدخوا هامته بالعمد ، فسال دمه على المصحف ^(٤) في حجره . وقد حاولت
زوجته نائلة بنت ^(٥) الفرافصة — التي تزوجها من قبيلة كلب على حدود
الشام — اتقاء سيوف الثوار بيدها ، فقطعوا أصبعين ^(٦) من أصابعها ، فكشفت
عن قناعها ورفعت عن ذيلها ، ليكون ذلك ردعاً لهم ، ولكن هذا لم يمنع من
قتل زوجها ، الذي ألقى بجسده في الأوساخ ^(٧) . وقد سعت نائلة إلى دفن زوجها ،
وأرسلت بقميصه المخبى بالدم وأصابعها التي قطعت إلى معاوية ابن عمه ، لتحريضه
على الأخذ بالخليفة عثمان ؛ مما ترتب عليه أن هبت ريح الفتنة بين المسلمين .

* * *

(١) الكامل ، ٣ ص ٨٥ س ٢٠ .

(٢) الجاحظ ، رسالة ، ص ١٢ — ١٣ .

(٣) انساب ، ٥ ص ٩٧ س ٥ — ٦ ؛ الكامل ، ٣ ص ٨٥ س ٢٦ .

(٤) انساب ، ٥ ص ٨٣ ؛ الجاحظ ، رسالة ، ص ١١ — ١٢ .

(٥) انساب ، ٥ ص ١٢ ؛ ابن قتيبة ، عيون ، ٤ ص ٤٦ ؛ الجاحظ ، رسالة ، ص ١١ .

(٦) انساب ، ص ١٢ .

(٧) الجاحظ ، رسالة ، ص ١١ .

بعد مقتل عثمان أصبح عليّ وشيك تنفيذ رغبات قلبه في تولي الخلافة ، فقد جاءه الناس كلهم يهرعون وهم يقولون: أمير المؤمنين^(١) . وفي الحقيقة أن عليّاً كان قد شعر في قرارة نفسه - وهو قريب النبي - أنه لمحي عن الخلافة، وأن فريش تحاملت^(٢) حنده لأنه من بيت هاشم الذي ظهرت فيه النبوة ، وعارض عشائرها إلى أن بسط الاسلام سلطانها؛ فاضطروه إلى بيعة أبي بكر وعمر، وأخيراً بيعة عثمان بمحمد السيف^(٣) . ولذلك قبل عليّ الخلافة من عرب الأمصار وكبار^(٤) أهل المدينة لما عرضوها عليه؛ وإن كان بعض الصحابة توقفوا^(٥) عن بيعته حتى تنجلي الأمور . وقد اتخذ عليّ بجانب ألقاب الخلافة لقب : «الامام»^(٦) ، لما فيه من معنى أحقيته^(٧) امامة المسلمين كما في الصلاة ؛ وبذلك أضفى على الخلافة سلطة دينية بجانب سلطتها الزمنية ، حتى لا يسهل معارضتها .

ولكي يؤكد عليّ سلطته في جميع أرجاء الدولة الاسلامية أرسل بالكتب^(٨) يشرح فيها قبوله الخلافة من أيدي عرب الأمصار ، وأهل المدينة . ولكن هذه البيعة جمعت العرب في مناطق الأعمال تنقسم على نفسها؛ بحيث لم يكن يخلو قطر من أقطارها من وجود أعداء له أو حاقدين عليه . وفي نفس الوقت بادر تحت تحريض الثوار بمرزلي العمال الذين عندهم عثمان وقد أذعن جيمهم ماعدا معاوية في الشام، الذي كان هدده

(١) انساب ، ٥ ص ٧٠ س ٩ .

(٢) الكامل ، ٣ ص

(٣) انساب ، ٥ ص ٢٢ س ١٥ - ١٨ .

(٤) نفسه ، ٥ ص ٧٠ .

(٥) ابن خلدون ، المقدمة ، ص ١٦٩ .

(٦) الكامل ، ٣ ص ٩٨ س ٧ ، تدل كلمة «امام» على عدة معان في القرآن ، منها : «مقدم» و«هاد» و«زعيم» و«قدوة» . انظر القرآن ٢١ : ٧٣ ؛ ٢٥ : ٧٤ ؛ ٤٦ : ١٢ . انظر . عن هذا اللقب أيضا . ماجد ، نظم الفاطميين ، ١ ص ٧٢ - ٧٣ .

(٧) ابن خلدون ، المقدمة ، ص ١٧٩ - ١٨٠ .

(٨) الكامل ، ٣ ص ١٠٤ .

إن نال الخلافة بالمقاومة^(١) : فكان يعلق على النبر في دمشق قيص عثمان وفيه أصابع^(٢) نائلة ، ويحرض أهل الشام على الأخذ بثأر الخليفة القتول .
ويظهر أن أعداء علي لم ينتظروا طويلاً في إعلان مقاومتهم لبيعتة ، فقد تجمع في مكة ذاتها الأمويون^(٣) المهابون من المدينة ، والمهاقدون عليه قبوله الخلافة من أيدي قتلة عثمان ، ومن بينهم أزواج^(٤) النبي ، وعلى رأسهن أم المؤمنين^(٥) عائشة . ومن المحقق أن عائشة كانت مؤهلة للقيام بدور سياسي في تاريخ المسلمين ، فهي بالإضافة إلى أنها أحب^(٦) النساء إلى النبي ، كانت تعتبر حجة^(٧) للرجال والنساء في الدين . وقد ازداد العداء لعلي بمجيء طلحة^(٨) والزبير^(٩) من المدينة — وكلاهما من صحابة النبي وأنصار عثمان — فادعيا أنهما بايعا^(١٠) علياً بالإكراه ، وأنه ليس^(١١) أهلاً للخلافة

(١) الكامل ، ٣ ، ص ٨١ س ٨ — ٩ .

(٢) ابن قتيبة ، الإمامة ، ١ ص ١٣٣ ، الأغاني (طبعة بولاق) ١٥ ص ٧٠ ؛

انظر . جاد المولى ، عثمان ، ص ٨٧ .

(٣) الكامل ، ٣ ، ص ٩٩ س ٣ ؛ ١٠٦ س ١٥ .

(٤) نفسه ، ٣ ، ص ١٠٦ . كان عثمان يحجج بين كل عام . نفسه ، ٣ ، ص ٩١ س ١٨ .

(٥) كان يشاركها في هذا اللقب معظم زوجات النبي . (ابن هشام ، ٢ ص ١٠٠١ ؛

انظر . Essad Bey : Mah, p. 211) . ولا ريب أنها كانت لا تزال تحقد عليه منذ ذاك اليوم الذي تاهت فيه في الصحراء أثناء إحدى غزوات النبي ، حينما انسل عقدها وخرجت للبحث عنه ، فلما رجعت كانت القافلة قد رحلت ، وهي تجر هودجها ظناً منهم أنها فيه ، فأحضرها أحد الأعراب إلى النبي وكثر قول أهل الإنك ، فأشار علي على النبي بطلاقها ، ولكن القرآن برأها وعرف ذلك « بالأنك » أو بمحادثة « المقد » . انظر . البخاري ، ٥ (مجلد ٢) ص ١١٦ ؛ ابن هشام ، ٢ ص ٧٣١ فما بعدها ؛ طه حسين ، علي وبنوه ، ص ٢٩ .

(٦) الكامل ، ٣ ، ص ١١٠ س ٢٠ .

(٧) انظر . Essad Bey : Mah, P. 214 .

(٨) هو أحد ذوى قرى أبي بكر ، أسلم صغيراً ، وشهد بدرأ ، ودافع عن النبي يوم

أحد ، ووثق رسول الله يديه . الكامل ، ٣ ص ١٠٩ ؛ ابن سعد ، ١/٣ ص ١٥٢ — ١٦١ ؛ انظر . Ency. de l'isl. (art Talha) t4, p. 673sq. وهو حواري الرسول ، وأحد

(٩) أسلم وقت اسلام عثمان (انساب ، ٥ ص ١) وهو حواري الرسول ، وأحد المشركين الذين وعدوا بالجنة ، كان فاد المدح الذي أرسل لفتح مصر (انظر . قبله) وهو وأجد أصحاب

الثوري . المعارف ، ص ١١٣ ؛ انظر . Wüstenfeld : Die Familie el-Zubeir, Göttingen 1878, p. 28sq. (١٠)

(١١) الكامل ، ٣ ، ص ١١٠ س ١ ؛ ١٢٢ .

(١٢) نفسه ، ٣ ، ص ٨٠ س ٣ — ٤ ؛ ٩ — ١٠ .

بعد عثمان ولا أولى بها منهما . ولكن لما كانت مكة بلداً حراماً لا يقاتل فيها ، اتخذ اعداء عليّ طريق العراق ؛ خصوصاً وأنه كان لطلحة والزبير فيه أنصار ^(١) يرشحونهما للخلافة ، ويحقدون على عليّ قبوله للخلافة من قتلة عثمان .

وقد كان علي هذا الثالث : عائشة وطلحة والزبير ، أن يواجهوا أنصار عليّ في العراق . وقد حاولت عائشة أن تثير العرب في هذه النواحي ^(٢) على عليّ ، على أساس أن غايتها « الإصلاح » ^(٣) حتى يختار المسلمون من يرغبون في ولاية أمرهم . ولكن كثيراً من العرب استكبروا على زوجة النبي خروجها ^(٤) من بيتها ؛ وانقسمت ^(٥) القبائل على بعضها : فيما بين مؤيديها ومعارض . ولما كان أنصار عليّ كثيرين في البصرة ، اضطرت إلى محاربتهم واتصرت عليهم ، وحكمت على عامل ^(٦) البصرة بن قبل عليّ بالضرب ، وتنف لحيته . كذلك كاد يحدث انقسام ^(٧) بين طلحة والزبير على امامة الصلاة ، لولا تدخل عائشة ، بأن أسندت الصلاة يوماً إلى طلحة ويوماً إلى الزبير .

وقد كان لا بد لمليّ أن يترك المدينة ويسير إلى العراق ، فخرجت عائشة وأنصارها للقائه ، وأخذت مكانها في المركبة وهي جالسة في هودج على جل كالراية لتحميم الجند ؛ إلا أن عليّاً لم يستطع أن ينال النصر إلا بعد أن دارت معركة حامية ^(٨) قتل فيها طلحة والزبير ، وعُقر جل عائشة ، الذي قتل حوله سبعون ^(٩) رجلاً ، ولذا عرفت هذه الموقعة التي دارت رحاها

(١) نفسه ، ٣ ص ٨٠ .

(٢) نفسه ، ٣ ص ١١٠ ؛ ١١٢ .

(٣) نفسه ، ٣ ص ١١٩ ص ١٠ .

(٤) نفسه ، ٣ ص ١١٠ ص ٢٢ .

(٥) نفسه ، ٣ ص ١٢٥ .

(٦) نفسه ، ٣ ص ١١٠ ص ١٦ .

(٧) نفسه ، ٣ ص ١٠٧ .

(٨) نفسه ، ٣ ص ١٢٤ .

(٩) نفسه ، ٣ ص ١٢٧ .

في سنة ٦٥٦/٣٦ بموقعة الجبل^(١). ومع موقف عائشة العدائية، فإن علياً أعادها إلى مكة معززة مكرّمة^(٢)، حيث عاشت بعد ذلك عيشة هادئة إلى أن ماتت سنة ٨٥/٦٧٨^(٣)، بعد حوالي سبعة وأربعين عاماً من موت النبي. وبذلك خضعت العراق لعليّ، وإن هرب^(٤) منها قوم؛ فصاروا إلى معاوية ليحاربوا معه.

وقد استفاد معاوية — عامل الشام الجريء — من هذه العداوة الطارئة، ليتأهب لالتقاء عليّ؛ كما سعى إلى تحسين علاقته بالبيزنطيين^(٥)، برد أسراهم وعقد الصلح معهم، خوفاً من أن ينهزوا الفرصة فيهمجموا على سورية. فلما تم له ذلك، خرج في سنة ٣٧/٦٥٧^(٦)، على رأس أهل الشام، الذين كان عثمان — الخليفة المقتول — قد تزوج^(٧) من كلب إحدى قبائلهم الكبيرة؛ بحيث أن منهم من أقسم ألا يتسلل^(٨) أو ينام على الفرش حتى يقتل قتلة عثمان؛ كما كان يحدث عند الأخذ بالتأثر في الجاهلية. فتلاقت هذه الجيوش مع جيوش عليّ من أهل العراق، أمام «صِفين»^(٩)؛ وهي قرية قديمة غربي نهر الفرات، ليس بينها وبينه غير غيضة ماء وطريق مفروش بالحجارة. وبذلك عادت ذكرى العداة القديم بين عرب

(١) الكامل، ٣ ص ١٠٥ فما بعدها.

(٢) نفسه، ٣ ص ١٣٢.

(٣) نفسه، ٢ ص ٢١٠؛ انظر Mah, P. 214 : Essad Bey.

(٤) التوخي، فرق الشيعة، ص ٥ ص ١٤.

(٥) انظر Sebēos, P. (1) : الأخبار الطوال، ص ١٦٠؛ فتوح البلدان، ص ٥٩؛ ١٦٠؛ انظر أومان، الامبراطورية البيزنطية، ترجمة طه بدر، ص ١٣١؛ انظر.

La lutte, P. 105 : Cheira

(٦) الكامل، ٣ ص ١٤٧.

(٧) انظر. قبله.

(٨) الكامل، ٣ ص ١٤١—١٤٢.

(٩) انظر Chronog. p. 423 : Theophanis؛ الأخبار الطوال، ص ١٧٠؛ ١٧٠؛ Ency, de l'isl, (art Siffin,) t4, P. 347. انظر عن صِفين. ياقوت، معجم البلدان، ٥ ص ٣٧٠.

العراق وعرب سورية ، وهو عداء ليس مبعثه النزاع بين العرب حلفاء الفرس أو الروم — كما كان الحال سابقاً — وإنما الآن بين أشياخ على وأنصار معاوية ، وهم جميعاً من المسلمين .

ترأست^(١) القبائل العربية المتعادية أمام بعضها في صفوف برابيتها لتدافع عن أحسابها ، وبدأت الحرب بتبادل الخطب^(٢) الحاسية والمبارزات^(٣) الفردية ؛ وإن كان على في هذه المرحلة الأولى استطاع بقيادة قائده الأشتر^(٤) النضحي السيطرة على مشارب^(٥) الماء . كذلك تبادل كل من على ومعاوية الرسل^(٦) ، وكان قصد على من ذلك أن يبايحه معاوية ، أما معاوية فصمم على أن يسلم إليه على قتلة عثمان ، وأن يتخلى عن الخلافة ويحملها شورى ؛ ولكن عسكر على أجاب على ذلك أمام رسل معاوية بأنها جميعها قتلة^(٧) عثمان . و يروى المؤرخون وقوع معارك عنيفة بين الطرفين بلغ عددها تسعين^(٨) معركة ؛ خاض فيها على ومعاوية وقائع رهيبة وأبديا من صنوف الشجاعة الشيء الكثير .

ولكن يظهر أنه مع تصميم كل من على ومعاوية على القتال إلى آخر رمق ؛ فإن الرغبة في الاستمرار في القتال عند اتباعهما أخذت تضعف^(٩) ؛ وبخاصة عند اتباع على بين عصبة القراء^(١٠) والحفاظ الكثيرين ، الذين قدروا بحكم حماسهم

(١) الكامل ، ٣ ص ١٥١ ؛ ١٥٦ ؛ ١٥٧ ؛ الأخبار الطوال ، ص ١٧٣ ؛ ١٨٥

(٢) الكامل ، ٣ ص ١٥٠ .

(٣) نفسه ، ٣ ص ١٤٤ ؛ الأخبار الطوال ، ص ١٧٦ ؛ ١٨٢ .

(٤) الأشتر عرف في حروب الروم (فتوح البلدان ، ص ١٦٤) ، واشترك في موقعة

الجل . انظر . عنه Ency. de l'Isl, (art al-Ashtar) , P. 492-93

(٥) الأخبار الطوال ، ص ١٧٠ — ١٧١ ؛ الكامل ، ٣ ص ١٤٥ .

(٦) الأخبار الطوال ، ص ١٦٢ ؛

(٧) نفسه ، ص ١٦٥ ص ٧ .

(٨) الفتيه ، ص ٢٩٥ ؛ معجم البلدان ، ٥ ص ٣٧٠ .

(٩) الأخبار الطوال ، ص ١٩١ ؛ انظر . رضا ، على ، ص ١٧٣ .

(١٠) الكامل ، ٣ ص ١٥٢ ص ٤ ؛ ١٥٦ ص ١٨ ؛ ١٥٩ ص ٩ الطبرى

(Annales) ١ : ٣٢٧٢ ؛ ٣٢٨٣ ؛ ٣٢٩٢ .

للاسلام أنه إن استمر العرب في إراقة دمائهم رجع الروم والفرس^(١) إلى قتالهم والطمع فيهم؛ وقدوا فتوحاتها الواسعة، التي درت عليهم الشرف والمطاء والخير المميج. لذلك أخذ الحماس للقتال يفتقر بين الطرفين، فكانت المارك تدور يوماً، ثم لاتلبث أن تخدم في اليوم التالي. ولاريب أن عمرو بن العاص الذي عرف بالدهاء^(٢)، واستطاع معاوية أن يستميله إلى صفه، أحس بهذه الروح الفائرة للحرب بخاصة في جيش عليّ، فنصح معاوية بربط مصحف دمشق الأعظم على خمسة رماح يحملها خمسة رجال^(٣) أمام المحاربين، بقصد التحكيم^(٤) إلى كتاب الله وسنة نبيه، ووقف إراقة دماء المسلمين، ولم شمت الأمة وصلاحتها. وكان نتيجة ذلك أن أجبر عليّ على إيقاف القتال مع تمارض ذلك لمصلحته، خصوصاً وأن كفته كانت الراجعة. وتحت الحاح المارضين في القتال وبخاصة القراء، قبل عليّ التحكيم، وكتبوا لهذا صحيفة^(٥) بدأت بذكر أسماء المتقاضين، وهم عليّ ومعاوية دون أن يذكروا للأول لقب أمير المؤمنين، وإنما اسمه واسم أبيه، وحددوا زمان التحكيم في أجل غايته انقضاء رمضان؛ وإلا فالطرفان في حل من العودة إلى الحرب، وأن يكون بأذرخ^(٦) مكان وسط بين أهل الشام والعراق، وسما الحكيمين الذين سيحكمان في هذا النزاع، وهما عمرو بن العاص ممثلاً لمعاوية، وأبو موسى الأشعري^(٧) ممثلاً لعليّ؛ على أن يتخذوا

(١) الأخبار الطوال، ص ١٩١.

(٢) الكامل، ٣ ص ١٤١ س ٨. يوصف بأنه ناب من أنياب العرب. نفسه.

٣ ص ١٤١ س ٨.

(٣) الدينوري، الأخبار الطوال. ص ١٩١ — ١٩٢؛ انظر. Ency. de

l'Isi, (art Siffin) t4, P. 424.

(٤) الكامل، ٣ ص ١٦٨.

(٥) نفسه، ٣ ص ١٦٢ — ١٦٣؛ انظر. مجموعة الوثائق، ص ٢٨١ فما بعدها.

(٦) ياقوت، معجم البلدان، ١ ص ١٦١ يخط المؤرخون بينها وبين دومة الجندل، ولكن هي ولاريب أذوح. الكامل، ٣ ص ١٦٣ س ١٥ — ١٦؛ أبو الفدا، المختصر،

١ ص ١٧٨؛ انظر. Ency. de l'Isi, (art Adhroh) t1, P. 138.

(٧) كان قاضياً على الكوفة من قبل عمر (المقدمة، ص ١٧٤ س ٢١ — ٢٢)، ثم عاملًا لعليان (ابن سعد ١/٤ ص ٧٨ فما بعدها؛ فتوح البلدان، ص ٥٥)، ولكنه عزل، انظر Ency. de l'Isi, (al-Ash'ari) t1, P. 488؛ انظر. جاد المولى، عثمان، ص ٥٤؛

طه حسين، علي وبنوه، ص ٣٥.

القرآن والسنة وحدها وإيراعيا في ذلك الذمة ؛ وأن يقبل على معاوية حكمهما وليس لها أن ينقضاه ؛ وقد صدّق صحابة على وأنصار معاوية على هذه الصحيفة .

في الواقع أن قبول على لهذه الهدنة كان أول الوهن ، فقد أحدث انقساماً في صفوف أتباعه ، فنجّد جزءاً من جيشه ، ينكر عليه وضع حقه في الخلافة — وهو مقدس — للتحكيم بين الناس ، مع أن عثمان رفض التنازل عنها وقتل في سبيلها ؛ بدلاً من أن تكون المركة وحدها هي الناطقة بحكم الله^(١) ، على عادة العرب في القتال ؛ فمرفقوا بسبب ذلك بالحكمة^(٢) . فلما انسحبوا إلى قرية سحروراء^(٣) — مكان قريب من الكوفة — عرفوا أيضاً بالحرورية^(٤) ، حيث اختاروا واحداً منهم جملوه زعيماً لهم ، هو عبد الله بن وهب الراسبي^(٥) . وقد بدأت تتختم بين هذه الجماعة المنفصلة فكرة الخروج ، التي لا تجعل لقريش أو لقراية على^(٦) لاني أى درجة ، وأن الخلافة يجب أن تعود إلى أفضل الناس مهما يكن أصله أو جنسه ؛ وبسبب ذلك سيمرفون أيضاً « بالخوارج » ، أى الخارجين على على ومعاوية .

ولكن جماعة أخرى كان التحكيم هو السبب في ظهورها ، هي المعتزلة ، لأنها اعتزلت^(٧) بيعة على^(٨) ، وامتنعت عن محاربته أو المحاربة معه ؛ فلم تنغمس في حرب

(١) ابن حزم ، الفصل ، ٤ ص ١٥٥ ؛ اظفر . Ency. de l'isl. (art .
Kharidjites) 2, P. 957sqq.

(٢) ابن حزم ، الفصل ، ٢ ص ١١٣ .

(٣) ياقوت ، معجم البلدان ، ٣ ص ٢٥٦ .

(٤) التوبخني ، فرق الشيعة ، ص ٦ ص ٤ .

(٥) البغدادى ، الفرق بين الفرق ، ص ٥٧ .

(٦) ابن حزم ، الفصل ، ٤ ص ١٥٣ ؛ الكامل ، ٣ ص ١٣١ ص ٢٠ .

الجل ، ولم تشارك في موقعة صفين . ولعل هذه الجماعة التي أعزلت السياسة هي أسلاف^(١) المعتزلة ، التي ستكون لها آراء دينية متمدة^(٢) في العقيدة والقرآن .

وعلى العكس ظهرت فرقة أخرى وقفت موقف التأيد على الأقل من الأمويين هي : المرجئة^(٣) ، التي نشأت في هذه الفتنة ؛ وسميت هكذا لأنها قالت بإرجاء الاختلاف في تكفير الناس في أيمانهم^(٤) وأعمالهم إلى الله . فهي فرقة لا تقبل رأى الخوارج في التكفير ، ولا تريد أن تنغمس في الفتن ، وتريد أن تسالم الجميع وتترك الأمور إلى الله ؛ وهذه العقيدة المحايدة هي أساس فرق المرجئة بفروعها^(٥) .

وفوق ذلك فإن محب علي وأتباعه^(٦) ، وهم الذين عرفوا : بشيعة علي أو فقط بالشيعية ، كانوا يرون أن الخلافة من أركان الدين والمصالح العامة التي لا تقوض^(٧)

(١) التوحيدي ، فرق الشيعة ، ص ٥ .

(٢) انظر . الشهرستاني ، الملل والنحل ، ١ ، ص ٢٩ — ٣٠ ؛ انظر . Ency. de l'Isl, (art al-Mu'tazila) t3, P. 841sqq.

(٣) التوحيدي ، فرق الشيعة ، ص ٦ ، Ency. de l'Isl, (art al-Murdjia), t3, P. 784.

Macdonald ; Mah. Studien, 2, P. 21 : Gold. انظر . t3, P. 784.

Van Vloten, lrdjâ. , f Develop. of Muslim Theology, P. 122sqq.

Z. D. M. G. 45, 1891, pp. 161-171. فون كيرمر ، الحضارة ،

تريب طه بدر ، ص ١٩ ، ٦٥ ، ٦٦ فما بعدها ، وتعليق (١) ص ١٤٥ .

(٤) الشهرستاني ، الملل ، ١ ، ص ١٨٥ ؛ البغدادى ، الفرق بين الفرق ، ص ١٩٠ .

لعل هذا الشعر هو أصدق ما يعبر عن مبادئ هذه الفرقة .

يا هند فاستمعي لى إن سيرتنا أن نعيد الله لم نشارك به أحدا

ترجى الأمور إذا كانت مشبهة ونصدق القول فيمن جارا وعندا

أما على وعثمان فإنهما عبدان لم يشارك بالله مذ عبدا

الأغانى (طبعة بولاق) ١٣ ص ٥٢ .

(٥) ستنقسم إلى فرق أغلبها نسبة إلى مؤسسها ، منها : الجهمية في خراسان ، والنيلانية

في الشام ، والمناصرة في العراق ، والفكاك والبترية والحشوية . التوحيدي ، فرق الشيعة ،

ص ٦ — ٧ .

(٦) نفسه ، ص ١٧ ؛ ابن خلدون ، المقدمة ، ص ١٥٥ س ١٢ ؛ الكامل ، ٣

ص ١٦٥ س ٢٧ .

(٧) ابن خلدون المقدمة ، ص ١٥٥ ؛ ص ١٦٨ .

إلى نظر الناس : ولذلك أوصى^(١) بها النبي لعليّ في غدير خمّ ، وأنه بناء على هذه الوصاية يعتبر « وليّ الله » ، وأجدر من يتولاها . ولعل المذهب الشيعي الذي قد يكون ظهر منذ موت النبي - كما يقول النوبختي^(٢) - زاده هذه المحن تضامناً ، حتى أنه لما خرجت طائفة المحكمة من صفوف عليّ ، أتت الشيعة لمبايعة^(٣) عليّ .

على العموم اجتمع حكماً^(٤) عليّ ومعاوية : أبو موسى الأشعري وعمرو ابن الماص في أذرح^(٥) بين سورية والعراق ، في رمضان ٣٨ / ٦٥٨ ، وصحب كل منهما أربعائة^(٦) رجل من أنصاره ، كاحضره كثير من أبناء الصحابة ؛ مثل : عبد الله بن الزبير وعبد الله بن عمرو وعبد الله بن عباس . ومع أنه لم يكن قد اتفق في الصحيفة على موضوع النقاش : فقد كان المفروض أن ينظر الحكمان في لم شمت^(٧) الأمة الإسلامية وصلاحها على أساس ما ورد في كتاب الله وسنة نبيه . وقد رأى الحكمان بعد المداولة أن يخلعا علياً ومعاوية ، ويولي الناس أمرهم من يحبون ؛ واتفق أن يبدأ موسى بخلق صاحبه ويتبعه عمرو ، ولكن هذا الأخير على العكس عمل على تولية^(٨) معاوية في الخلافة ؛ مما جعل أبو موسى يعلن

(١) الثمان ، دعائم ، ١ ص ٢٠ ، ٥٢ في النزالي ، فضائح الباطنية ، تحقيق Gold ، طبعة Leyden ، ١٩١٦ ، ص ٣٨ . ففي أثناء حجة الوداع في السنة العاشرة من الهجرة بالقرب من غدير خمّ ، قام محمد خطيباً في الحجاج ، فقال لهم : « أأنت أولى بالمؤمنين من أنفسهم ؟ » ، قالوا : « بلى يا رسول الله » ، قال : « فمن كنت مولاه فعلي مولاه ، اللهم وال من والاه وعاد من عاداه ، وانصر من نصره واخذل من خذله » . الثمان ، دعائم ، ١ ص ٢١ ، ٢٤ ؛ انظر عن هذه الوصاية . ماجد ، نظم القاطنين ، ١ ص ٥١ فما بعدها .

(٢) النوبختي ، فرق الشيعة ، ص ١٧ .

(٣) الكامل ، ٣ ص ١٧٠ ، ٢٦ .

(٤) ابن حزم ، الفصل ، ٤ ص ١٥٦ .

(٥) انظر . قبلة .

(٦) الكامل ، ٣ ص ١٦٦ — ١٦٧ .

(٧) نفسه ، ٣ ص ١٦٧ في البيهقري ، الأخبار الطوال ، ص ٢٠٣ .

(٨) البيهقري ، ص ٢٠٤ .

بين الحاضرين خدعة^(١) عمرو ، وقرر على من جانبه العودة إلى القتال .
 إلا أن الموقف في العراق لم يكن موطئاً لئلى ، فإن المحكمة أصبحت وفئتد
 عقلية متعصبة تكفر^(٢) الناس للهفوة البسيطة ، وتقتلهم ؛ بحيث أثارت الذعر
 في منطقة النهروان^(٣) ، وهى مركز قرى قرب المدائن . ومع أن علياً بذل جهده
 لاستمالتهم^(٤) — وقد عاد إلى القتال — إلا أنهم رفضوا الانضمام إليه ، وكفروه^(٥)
 وكفروا الحكيم ، وأعلنوا أن علياً لم يقبل حكم الله ، وأنه إنما كان يقاتل^(٦)
 لنفسه ، وليس لبدأ الخلافة . لذلك عزم على قتالهم ، وحاربهم في منطقة تجمعهم
 بالنهروان ، وكان يقول^(٧) كلمته المشهورة : « الله أكبر كلمة حق أريد بها باطل » ؛
 فأنزل بهم هزيمة منكرة ، وذلك في أواخر سنة ٣٧ / ٦٥٨ ؛ وإن لم يقض
 عليهم نهائياً ، فهم سيظلون شوكة في جنب الدولة العربية ، وإن كانوا سيتفرقون
 بدورهم إلى فرق عديدة^(٨) .

في ذلك الوقت كان معاوية قد أخذ يستفيد من هذا الفوز السياسى^(٩) بإثارة
 الاضطرابات ضد على في كل أرجاء الإمبراطورية العربية : فأرسل عمرو بن العاص
 في بداية سنة ٣٨ / ٦٥٨ ليخضع له مصر الغنية بخراجها^(١٠) ، والتي كانت تهدد

(١) نفسه . يظهر أن أبا موسى هرب إلى مكة بعد ذلك . الكامل ، ٣ ، ص ١٦٨ .

(٢) نفسه ، ١ ، ص ٢٠٩ ؛ البغدادى ، الفرق بين الفرق ، ص ٥٠ .

(٣) معجم البلدان ، ٨ ، ص ٣٤٧ .

(٤) الدينورى ، الأخبار الطوال ، ص ٢١١ — ٢١٢ ؛ الكامل ، ٣ ، ص ١٧٢ .

(٥) النوبختى ، ص ١٥ — ١٦ . اعتلوا بقول القرآن الكريم « ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون ٥ : ٤٧ » .

(٦) الكامل ، ٣ ، ص ١٧١ ؛ انظر . طه حسين ، على وبنوه ، ص ١١٣ .

(٧) نفسه ، ٣ ، ص ١٦٩ ؛ انظر . نفسه .

(٨) النوبختى ، فرق الشيعة ، ص ٦ ؛ انظر . بعده . كبار فرق الخوارج ستة : الأزارقة والتجدية والصفرية والمجاردة والاباضية والثمالبة . الشهرستانى ، الملل ، ١ ، ص ٨٦ .

(٩) الكامل ، ٣ ، ص ١٣٨ ؛ ١٨٠ ؛ انظر . Ency. de l'Isl, t1, P, 286 .

(١٠) نفسه ، ٣ ، ص ١٨٠ .

وجوده في الشام لكثرة اتباع عليّ فيها ؛ فاستطاع عمرو^(١) أن يترفعها من يد عاملها من قبل عليّ وهو محمد بن أبي بكر الذي قتل ؛ كذلك أرسل معاوية السرايا^(٢) للمتتابعة نحو العراق والجزيرة ومكة ، وضيق على عليّ الخناق في كل مكان . إزاء هذه المضايقات العديدة ، ولكنره ما أسيل من دماء ، يقبل عليّ هذنة^(٣) من معاوية على أن يكون نصيبه العراق والمشرق ، ولماوية الشام والمغرب ؛ ولا يدخل أحدهما بلد الآخر بئارة .

زاد هذا الضعف من جانب عليّ والطمع من جانب معاوية من سحق الخوارج ؛ ولذا قرروا قتل عليّ ومعاوية ، واستعانوا في سبيل ذلك بآثنين : وجهوا أحدهما لقتل معاوية ولكنه لم ينجح^(٤) في مهمته ، وجهوا الآخر وهو عبد الله بن ملجم الخارجي لقتل عليّ ، فتمكن من قتله في المسجد في رمضان من سنة ٤٠/٤١ بنابر ٦٦١ ؛ وهو يردد^(٥) : « الحكم لله لا لك يا عليّ » ؛ ولكن قبل أن يموت على أوصى بأن يقتل قاتله ، وألا يمثل به . وقد دفنه أشياعه سرّاً في قرية « النجف »^(٦) ، على حافة الصحراء بقرب الكوفة ، خوفاً من أن ينبش الحوارج قبره^(٧) ؛ وهي ستصبح مزاراً للشيعة فيما بعد يحجون إليها حتى وقتنا الحاضر .

(١) ولها من قبل على عدة عمال ، منهم : قيس بن سعد (الكامل ، ٣ ص ١٠٣-٤) ، ولكن عليّ عزله ، وولاهما فائده الأشتر الذي توصل معاوية إلى قتله بالسهم (نفسه ، ٣ ص ١٣٩ ؛ ١٧٨) ، ثم ولها محمد بن أبي بكر . ولكن بعد موقعة صفين نجد أن أنصار معاوية يكثرون ويحتكون من قتل محمد بن أبي بكر ، وبذلك يتمكن عمرو من الاستيلاء على مصر . نفسه ، ٣ ص ١٧٨ ؛ انظر . الفرقاوى ، كتاب : تحفة الناظرين فيمن ولي مصر من الولاة والسلاطين ، ص ١٠١ - ١٠٢ .

(٢) الكامل ، ٣ ص ١٨٨ ؛ ص ١٩٠ .

(٣) نفسه ، ٣ ص ١٩٣ .

(٤) انظر . نفسه ، ٣ ص ١٩٨ .

(٥) نفسه ، ٣ ص ١٩٦ س ٥ .

(٦) ياقوت ، معجم البلدان ، ٨ ص ٢٦٦ انظر . Ency. de l'isl. (art .

al-Nadjaf) ١٣ ، P. 871 sqq.

(٧) دولندس ، عقيدة الشيعة ، مكتبة الحائمي ، ص ٧٠ ؛ انظر ما قبل عن دفنه ، والاختلاف في ذلك . ص ٧ فامعدها .

وهكذا مهدت الأقدار لمعاوية التخلص من منافسه ، فوجد الفرصة سانحة ليعلمن خلافته في الشام^(١) ؛ وبهذا الإعلان انتمت خلافة « الصحابة » ، أو ماسماهم المؤرخون « بالراشدين »^(٢) ، أي الذين كانوا مرشدين من قبل النبي للسير على سنته في الحكم ، أما بعدهم فسيأتى الأمويون ، الذين سيقرون من نظم الحكم . وبذلك ستخمد ربح الفتنة ، ويعود المسلمون بجماعة واحدة ؛ بحيث سمي هذا العام — الذي أعلن فيه خلافته — « بعام الجماعة »^(٣) .



(الجزء الثاني تحت الطبع)

-
- (١) الكامل ، ٣ ، ص ١٧٨ .
 - (٢) انظر لسان ، ٤ ، ص ١٥٦ .
 - (٣) الذهبي ، دول الإسلام ، ١ ، ص ١٠٩ .

تصويب الخطأ

صواب	خطأ	سطر	صفحة
Grundriss	Gundriss	هامش (٤)	١٤
راوية	راوية	١١	٢٠
Müller	Müler	هامش (٤)	٣٢
يعرض	يعرس	٦	٣٧
ولا	ولا	٩	
(٧)	(١١)	هامش (٧)	
Paris 1879.	Paris 1888.	هامش (٤)	٣٨
vol. 4 ; 7 ; 13	vol. 13.	هامش (٥)	٣٩
ممشر	ممشر	هامش (١)	٤٧
والضخامة	والضخامة	١٢	٨٧
تستهر	تستهر	١٣	١١٣
لا يتنازع	لا يتنازع	٨	١٢٠
الباطل	الباطل	٤	١٢٢
للالثة	للالثة الى	١٤	١٢٧
انظر	انظر	هامش (١)	
الى يقرب —	الى يقرب ،	١	١٤١
Caetani	Caeta i	١١	١٦٥
عممت	عمت	هامش (٥)	١٧٢
للمركة	للمركة	هامش (٤)	١٨٤
٤٠٠ ألف ؟ ٣٠٠ ألف أو	٤٠٠ ألفا ؟ ٣٠٠ ألفا أو	هامش (١١)	
٤٠٠ ألف ؟ ٢٠٠ ألف	٤٠٠ ألفا ؟ ٢٠٠ ألفا		
بعد م	الذين بعد م	هامش (٥)	١٨٧
م	م	١	١٨٨
بإله	بإله	٥	١٩٣
وحاول تفسير	وحاول هذا التي تفسير	٩	١٩٤
وقد ظهر	وقد ظهرت	٦	١٩٦
كما ألف كتباً	كما ألف ماني كتباً	١٠	
النانية	النانية	هامش (٤)	
دادكر	دادكر	١١	١٩٩
للوقة ، كانت	للوقة . كانت	١١	٢٠٢
فقاتلهم	حيث قاتلوا	١١	٢١٨
أهم	ان هؤلاء	٧	٢٢١

: [تم بحمد الله وحسن توفيقه طبع كتاب «التاريخ السيامي
للدولة العربية» في مطبعة الرسالة الكائنة بشارع حموده المقاول
رقم ٣ عابدين ، بالقاهرة في يوم الخميس ٢٣ شعبان سنة ١٣٧٥ هـ
الموافق ٥ ابريل سنة ١٩٥٦] .

عبد الحميد علي حسن

مدير المطبعة

كلمة شكر

قبل أن ابدأ الجزء الثاني من هذا الكتاب اتقدم بشكرى الجزيل إلى حضرة استاذى وصديق وزميلى الدكتور عبد الهادى شعيرة استاذ التاريخ الإسلامى بجامعة عين شمس، فبفضله أولاً وآخرأ وجدت الفكرة فى ظهور هذا الكتاب ، حينما أسند لى منذ خمس سنوات تدريس مادة : تاريخ الدولة العربية .

كما أخص بالشكر والاعتراف بالجيل أستاذين جليلين قدما إلى كل مساعدة : فالأستاذ الدكتور خليل يحى نأى وضع تحت تصرفى مكتبته الذآخرة بالكتب التى تتناول تاريخ العرب قبل الاسلام ، والدكتور عبد العزيز الأهوانى أمدنى بما احتآج إليه من مكتبته الاسلامية .

كذلك أعبر عن إعجابى وتقديرى لحضرات زملائى الأعزاء الذين لم يبخلوا علىّ بملأهم ، وأخص منهم بالذكر : الدكتور محمد محمود السلاوى ، والدكتور عبد اللطيف احمد ، والدكتور محمد عواد حسين ، والدكتور عبد النعم حسنين ، والدكتور فؤاد الصياد ، والدكتور حسين مجيب المصرى ، والأستاذ العزيز مصطفى عبد العلم .

وأخيرا حق على تقديم واجب الشكر نحو سيدة مكتبة المعهد الاسلامى بباريس « Institut Islamique » ، التى لم تتأخر عن فتح أبواب مكتبته ، على الرغم من اغلاقه رسميا فى العطلة الصيفية .

sharif mahmoud

HISTOIRE POLITIQUE DE L'ETAT ARABE

A. M. MAGUED

Maitre de Conférences à L'Université Ain-Chams
Docteur ès-Lettres de la Sorbonne.

TOME 1.

Bibliotheca Alexandrina



0420126

البن ٥٠ ع

LE CAIRE 1956

Librairie Anglo-Egyptienne.

Tel. 50337